

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حق کو باطل کے ساتھ گڈ گڈ نہ کرو اور نہ ہی دیدہ و دانستہ
 حق کو چھپانے کی کوشش کرو (میزان: ۴۲)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَظْهَرَ
 الْبِدْعَ فِي أُمَّتِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالَمُ عِلْمَهُ فَنُفُوتُ يَفْعَلُ
 فَعَلَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ

رسول خدا نے فرمایا جب بدعت میری امت میں ظاہر ہو تو عالم
 دین کو پتا چھے کہ اپنے علم کو ظاہر کرے اور جو ایسا نہیں کرے گا اُس پر
 اللہ کی لعنت۔ (المشافعی ترجمہ اصول کافی ج ۱ ص ۵۸)

حسینیوں کی زندگی حقیدہ و جہاد ہے
 علی کا طرز زندگی منافقت کی موت ہے

نمبر شمار فہرست عنوان صفحہ نمبر

۱	پیش لفظ	
۲	تعاریف علماء کرام	۵
۳	مقدمہ سرکار آیت اللہ العظمیٰ محمد حسین نجفی دہلوی	۱۲
	مدظلہ العالی	
۴	صوفیہ کی وجہ تسمیہ	۱۷
۵	صوفیہ مصومین علیہم السلام کی نظر میں	۱۷
۶	عقائد صوفیہ	۲۲
۷	معاویہ جسانی کا انکار	۳۴
۸	وحدۃ الوجود	۳۶
۹	عقائد ابن عربی	۳۶
۱۰	اللہ تعالیٰ کا قدم جنم میں	۳۸
۱۱	جبریت حقیقہ	۳۸
۱۲	طویل و اتھار و وحدت الوجود کا رد	۴۲
۱۳	فرعون مومن ہے	۴۳
۱۴	قریبی انسانوں سے افضل ہیں	۴۵
۱۵	شیعہ ختم نہیں	۴۶
۱۶	متوکل عباسی خلیفہ اللہ	۴۷
۱۷	محمد الدین ابن عربی کے متعلق علماء اسلام کی آراء	۴۸

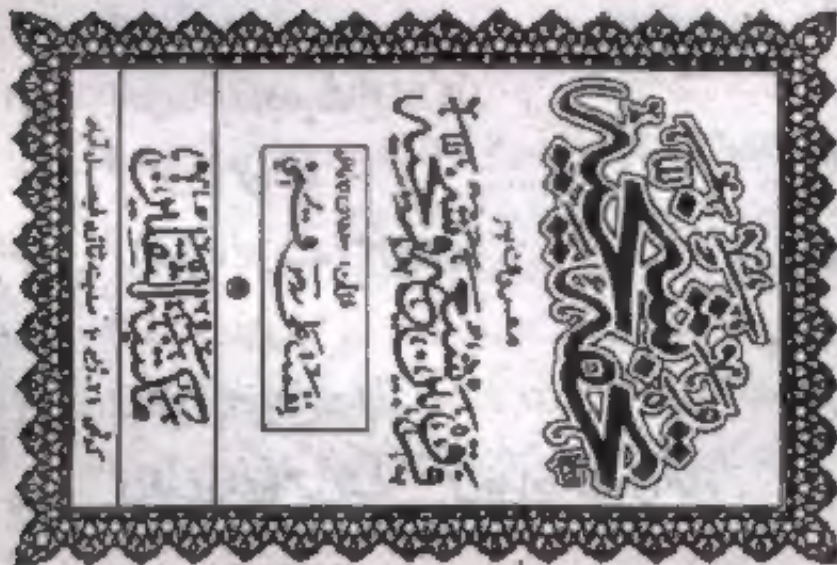
صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شد
۵۱	وحدت الوجود کے متعلق صوفیہ کے خیالات	۱۸
۵۷	غنا اور موسیقی	۱۹
۵۷	غنا اور موسیقی احادیث کی روشنی میں	۲۰
۶۰	صوفیہ علماء السلام کی نظر میں	۲۱

مکتبہ دارالحدیث

۲۱۵۲ شیخہ امینہ بیگم

مکتبہ دارالحدیث، دارالحدیث، دارالحدیث

فیس ۱۷۲۶۷



جناب حجت الاسلام علامہ محمد نواز رانا مدظلہ فاضل قم ووائس پرنسپل جامعۃ
المصومین وخطیب سدھو پورہ لیصل آباد۔

بسمہ تعالیٰ

زید نظر کتابچہ (تحفہ صوفیہ) مولانا نعمت

عالی صاحب نے بطور تحریط پیش کیا تو اس کے کئی اصلاحات دیکھنے سے معلوم ہوا کہ جو عرفان کی
بادش رسالہ المجلس میں کی گئی ہے۔ وہ نہایت ہی نواور ہے سو ہے اور مولانا موصوف کا
رسالہ اس کی رد میں نہایت عمدہ اور شاعرانہ حیثیت رکھتا ہے چونکہ انہوں نے احادیث اور
علامہ حق کے فتاویٰ کی روشنی میں اصلاح کیا ہے۔ اور بزرگ علماء نے جب طرح۔ ابن
عربی اور ملا صدرا کے عقائد کو فاسد اور غلط قرار دیا ہے تو ہمیں بھی مصومین کے فرامین اور
علامہ بزرگان کے فتاویٰ سے منحرف نہیں ہونا چاہیے لہذا رسالہ المجلس میں عرفان کی جو
تعریف کی گئی ہے۔ اس کے پڑھنے والے اور لکھنے والے نظر ثانی فرمائیں اور اس قسم کے
عقائد بلا تحقیق شائع نہیں کرنے چاہئیں۔ الشکر رسالہ تحفہ صوفیہ کی جتنی تعریف کی

جائے کم ہے۔ اور قارئین حضرات کو مولف موصوف کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے چونکہ انہوں
نے دریا کو کونے میں بند کر دیا ہے۔

خداوند متعال مولف کی توفیقات میں اضافہ فرمائے اور آئندہ بھی حق گوئی اور باطل کشی
کی توفیق عطا فرمائے بحق محمد و آلہ المصومین

محمد نواز رانا

۲۹-۲-۹۰

جناب محمد الاسلام آقائے علامہ سلاطت حسین سندر الہوی فاضل قم
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم واکرم
الطوبیین علیہم اجمعین واللہ اعلم بالصواب۔

لما بعد۔ دور حاضر میں حق کو چھپانے اور حق و باطل کے امتیاز کو مٹانے والے بدعتی اور نام
نہاد مذہبیں رہنماؤں نے عقاید کی ایسے دھجیاں لڑائی ہیں کہ موجودہ نسل اپنی منزل کا نشان
گم ہوتے دکھ رہی ہے۔ اسلام حقیقی یعنی مذہب شیعہ اثنا عشریہ خیر البریہ کے خلاف
دنیا نے فرق و غربت نے سب سے بری سازش یہ کی کہ اس میں باطل لکھریات کو داخل کر
کے حق کا لہذا پیدا کیا تاکہ مذہب محمد اکمل محمد بدنام ہو کر رہ جائے۔ امتداد کہیں شیعیت
کے روپ میں اہل تشیع کو بدنام کرنے لگا تو کہیں صوفیت کے باطل لکھریات کو لیکر دیدار
بدیدہ پھرا۔ کہیں نجدت کے لہوے میں عربیتوں کے رنگستانوں کے عیاش حکمرانوں نے
اپنے عیاشی کو چھپانے کیلئے دشمن اہل بیت و عصمت و طہارت کو اختیار کر کے نام نہاد موحہ
بننے کا شوشہ چھوڑا۔ غرض جو ظلم عقائد شیعہ کے ساتھ روا رکھا گیا اسکی کہیں اور مثال ملنا
ناممکن ہے۔ میں دل کی اتنا گھرائیوں سے براہ و محترم فاضل نوجوان حافظ عقائد مذہب
اہل بیت محمد اسلام آقائے مولانا نعمت علی سدھو صاحب قید فاضل قم کو بدیدہ تحریک و تشکر
پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں جنہوں نے دور حاضر کی شرور آفاق کتاب تحفہ شیعہ
کے ذریعے شیخ احمد احمادی جیسے دشمن اسلام کے پیر و کاروں کی کاوشوں کی دھجیاں لڑائیں اور
اب تحفہ صوفیہ کی تالیف کے بعد خود کو انا الحق کہنے والوں۔ خدا سے کشتی لانے والوں اور
کہیں کہیں خدا بننے والے زندیقوں کی ادا و کورا کے رکھ دیا ہے۔

یہ مرد جلد قابل حد تکسین و داریں جنہوں نے گئے گزرے زمانے میں اپنی
دکانداری چمکانے والے نام نہاد مذہبیں لکھاروں کے راستے کو چھوڑ کر بلا والوں کا راستہ
اختیار کیا ہے یعنی جان جانے کو جانے مذہب محمد پر آج نہ آئے۔ قبلہ مولانا صاحب نے تحفہ
عقائد مذہب اہل بیت کا عزم مصمم حضرت امام رضا علیہ السلام کے روضہ مقدس پر کھڑے
ہو کر کیا تھا اور ارواح ہدیہ رکھتے ہیں کہ جب ہا دیگر وہا امام میں فریب ہوں تو تحفہ
شیعہ۔ تحفہ صوفیہ کے ساتھ ساتھ تحفہ نجدیہ کو پہلو میں رکھتے ہوئے ہوں تاکہ آنسوں تاجدار

دولت کی دعا کے مستحق قرار پائیں۔ میں نے تحفہ صوفیہ کا مطالعہ کیا ہے برادر محترم مجتہد
 الاسلام والمسلمین علامہ استاد حلقی رابعہ محمد مظہر علی عانی سابق استاد حوزہ علمیہ قم ہی اس
 موقع پر موجود تھے۔ اس کتبہ میں قبلہ مولف نے کوئی کسر اشیا نہیں رکھی۔ ہم دعا گو ہیں
 کہ خدا انہیں ستارہ عالیہ میں کامیاب فرمائے اور خدا رسل و اہل بیت علیہم السلام ان سے
 راضی ہوں۔

بہار گزشتہ

محکمات حسین سید راجوی

جناب محمد اسلام استاذ الکرم علامہ محمد حسین مدظلہ پر فیصل جامعہ
 المعصومین مدعو ہوئے فیصل آباد۔

باسمہ سبحانہ۔

زیر نظر کتابچہ "تحفہ صوفیہ" مولوی نعمت علی

صاحب نے برائے فکر پیش کیا۔ فرصت نہ ہونے کی وجہ سے میں نے اس کے بعض
 مقامات کا مطالعہ کیا تو اس نتیجہ پر پہنچا کہ مولف مدوح نے کوئی بات بلا سند پیش نہیں کی
 بلکہ ہر بات کے ساتھ اس کا ماخذ صح حوالہ صنف و سطر تحریر کیا ہے۔ لہذا استغاثان حق اور ذوق
 تحقیق رکھنے والوں کے لیے یہ رسالہ انشاء اللہ استہانی مفید و معاون ثابت ہوگا۔ آخر میں دعا
 ہے خداوند متعال مولف مدوح کی توفیقات میں اضافہ فرمائے۔ بحق محمد و آل المعصومین
 علیہم السلام

محمد حسین

۲۶-۲-۹۰

جناب مجتہ الاسلام سرکار علامہ ملک العلماء ملک امجد حسین نجفی مرکزی

صدر وفاق علماء شیعہ پاکستان و پرنسپل دارالعلوم الجعفریہ خوشاب

ہمہ تمنا۔۔۔ عزتہ محترم مولانا نعمت علی مدد صاحب نے رد صوفیت کا بھاری بھر کم بوجھ اشعار جرات مندی اور دروہن کا ثبوت دیا ہے۔ تصوف کے نظریات باطلہ کا آغاز دشمنانِ اہل بیت میں ائمہ اہلبیت علیہم السلام کے زمانہ میں ہی ہو چکا تھا۔ جن کے باطل اور خلاف اسلام ہونے کی تصریح اقوال ائمہ حدیث میں موجود ہے۔ ہمیشہ سے فقہاء شیعہ خیر البریہ ان نظریات کی رد کرتے رہے ہیں۔ اور ان نظریات کو خلاف اسلام قرار دیتے آئے ہیں۔ ان عقائد مثلاً کی بنیاد فلسفہ یونانی کے بعض خلاف اسلام قوائد پر رکھی گئی ہے۔ اسی لئے فقہاء شیعہ ایسے دروہن میں شرکت کو حرام قرار دیتے آئے ہیں۔ چونکہ انہیں شرکت سے صلوات اور گمراہی کا خطرہ ہوتا ہے۔ ہم نے خود نجف اشرف میں تحصیل کے زمانہ میں دیکھا کہ فلسفہ یونانی پر جانے والوں کو علماء کبک کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور ان کے ایمان و اسلام کے بارے میں شک نہیں نظر آتے تھے۔

تمہید ہے کہ آج تشیع کی طرف منسوب بعض لوگ تصوف کے پرچار پر لگے ہوئے ہیں۔ اور ان دشمنانِ اسلام کی صفائی پیش کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے۔ جن کے دشمن اہلبیتؑ ہونے میں کسی شک اور شبہ کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ تمہید بالائے تمہید یہ ہے کہ بعض کتب میں یہ اتہام کی گئی ہے کہ ان لوگوں یعنی صوفیاء کو برا بھلا نہ کہا جائے۔ یہ اچھے لوگ تھے۔ جس سے یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ اتہام کرنے والے ان دشمنانِ اہلبیتؑ سے سنت عقیدت اور محبت رکھتے ہیں۔ "اعلانا للہ منہ" خداوند عالم شیعہ قوم کو ان عقائد مثلاً سے محفوظ رکھے اور تہذیب صوفیہ کے مولف مولانا نعمت علی صاحب مدد کو اجر جمیل عطا فرمائے۔

امجد حسین

۱۳-۵-۹۰

جناب مستطاب سرکار استاذ العلماء شیخ الہام محمد اختر عباس مدظلہ العالی
پر نیل کلیتہاً التما جامع المستشرقین لاہور۔

بسم تعالیٰ

عزیزی المحترم جناب نعمت علی مدھونے مجھے

اپنی کتاب تحفہ صوفیہ اس غرض سے دی کہ میں اس پر اپنی تقریر لکھوں۔ میں نے اس
کتاب پر کچھ لکھا۔ آخر تک پڑھا۔ موصوف نے اس موضوع پر اپنی علمی بساط کے مطابق
خوب محنت کی اور بہت اچھا مولو اکٹھا کر کے لکھا کر دیا تاکہ ناظرین اس کا مطالعہ کر کے اندازہ
لا سکیں کہ شیعیت کا کسی ایک نقطہ کے لحاظ سے بھی صوفیت سے تعلق نہیں رہا۔ اور نہ
ہی ہو سکتا ہے۔ بلکہ شیعیت اور صوفیت دو علیحدہ علیحدہ مسلک ہیں جن کا اجتماع کسی
مرحلہ پر بھی نہیں ہو سکتا۔ مسلک صوفیت پر ہمارے علماء نے بہت کچھ لکھا ہے جو اس
کتاب کے مطالعہ سے بھی ظاہر ہو رہا ہے۔ لیکن اصل بات جو بتلانے کی ہے وہ یہ ہے کہ
موصوف کو اس کتاب کے لکھنے کی کیوں ضرورت پیش آئی۔

میں اپنی تقریر میں اسے بطور اجمال واضح کرنا ضروری سمجھتا ہوں یہ تو معلوم ہے کہ
شاہان صوفی کا اقتدار ہی اس مسلک کی بناء پر ملک ایران میں ظہور پزیر ہوا اور یہ بھی
معلوم ہے کہ اکثر لوگ بدعتوں کے دین پر ہوا کرتے ہیں اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اس فاسد عقیدہ
کا اثر ملک ایران میں بہت زیادہ ہوا۔ شیعہ علماء کے لباس میں صوفیت نے پروان چڑھنا
شروع کیا کہ جنہیں اقتدار پر مسلط حضرات کی سرپرستی رہی۔ اور علماء حق جو مذہب شیعہ
کے صحیح تر حان تھے اس فاسد عقیدہ کی تحریری اور تقریری رد کرتے رہے۔ سب سے
خطرناک طریقہ جو صوفیاء ایران نے اختیار کیا کہ انہوں نے علم اخلاق جو دین اسلام کا اہم بلکہ
کل جزو ہے۔ اس کے روپ میں انہوں نے اپنے مسلک کے پیروں کو ایران میں عام کیا۔
کہ جسے علما و کنا علماء حق کے لیے بہت مشکل تھا۔ اور بسا اوقات موجب تکالیف کثیرہ بنا۔
علماء حق نے ان دروس میں جانا منع کیا کہ جس کا عنوان تو تھا علم اخلاق لیکن اس میں
صوفیت کی زہر پیچائی جا رہی تھی۔

چنانچہ آیت اللہ العظمیٰ آقا نے الہید حسین برودر دی اعلیٰ اللہ مقامہ کے دور میں قم میں

صوفیہ کا ایک گروہ منظم پیدا ہو چکا تھا۔ جو بظاہر علم اخلاق کا درس دیتے تھے لیکن اندرون خانہ انہوں نے اپنی ایک مجلس ذکر خلی مرتب کر رکھی تھی کہ جس میں یہ خاص گروہ اجتماع کرتا اور ملتہ ذکر ترتیب دیتا۔ اور عالم وصل فی اللہ میں بہت کچھ کر گزر دیتا۔ جب اس گروہ کی اس سازش کا علم مراجع اور علماء اعلم کو ہوا تو ان کے خلاف بہت کچھ کہا جانے لگا۔ اور لوگوں کو جب حقیقت حال کا علم ہوا تو ان سے لوگ متنفر ہونے لگے اور آہستہ آہستہ اس گروہ نے قلم کو ترک کر لے میں مصلحت سمجھی اور مختلف شہروں میں متفرق ہو گئے۔ ان میں سے کچھ حضرات نے نجف اشرف کا رخ کیا اور درس و تدریس کو اپنا مشاغل ظاہر کر کے اندرون خانہ اپنے مسلک کی ترویج میں لگے رہے بلکہ خاص سرداروں میں درس کے عنوان سے جمع بھی ہوتے رہے۔ کہ جن کا ایک شریباکستان کے ایک مقدسی محل میں درس دینا جن شاہی کی شکل میں ظاہر ہوا کہ جس نے بہت سے سادہ پوش شیعوں کو گمراہ کر رکھا ہے اور تا دمِ عمرہ موجود ہے۔ اور دوسرا اثر ایک اور مقدسی محل میں گرگی کشمیر ہند میں پہنچا اور اس نے وہاں بھی شاہی کی طرز میں گل کھلائے۔ اور یہ دونوں ایک ہی استاذ نجف اشرف کے سردار کے حوزہ علمیہ کے شاگرد تھے۔ اہل علم کے لباس میں یہ بظاہر صوفی جو نجف اشرف منتقل ہو گئے تھے وہ چونکہ زیادہ ہوشیار تھے۔ انہوں نے نوادر میں بانی انقلاب آیت اللہ العظمیٰ آقا نے خمینی اعلیٰ اللہ مقامہ کے حلقہ اثر میں داخل ہو کر اپنے انقلابی ہونے کی آقا نے موصوف کے دل میں دھاک بٹھا کر آپ کا اعتقاد حاصل کر کے ان کے مستندین خاص میں شہر ہونے لگے۔ اور جب انقلاب منشا نے اسی نے کو یہ لب ہو گیا تو وہ حضرات مختلف شعبوں میں خدمت انقلاب کرنے لگے۔ لیکن جب بھی موقع ملا اپنے مسلک کے اظہار میں فروگرداشت نہ کی۔

چنانچہ اس وقت بعض ایسے حضرات فخری اداروں میں دسترس حاصل کر چکے اور نیلی وریں پر کبھی کبھار مذاقہای اڑاتے جاری کرتے ہیں کامیاب بھی ہو چکے ہیں۔ اور سب سے بڑا ظلم یہ کر رہے ہیں کہ بانی انقلاب جو ایک حقیقی علم اخلاق کے ماہر اور مدرس تھے۔ کو اپنے مسلک کا ہمنوا ثابت کرنے کے لیے ایسی چوٹی کا رد لگا رہے ہیں۔ اور ان کی بعض علم اخلاق کی اصطلاحات کو اپنے مسلک کی تائید کیلئے پیش کر رہے ہیں۔ لیکن انقلاب ایران کے موجودہ اعلیٰ حکام ان کے اس کردار کا نوٹس نہیں لے رہے۔ یا تو ابھی انہیں انکی حقیقت کا علم نہیں یا وہ اسے اہمیت نہیں دیتے۔ حالانکہ ایران میں ہر عمرہ کو خارج ایران عین مسلک شیعہ قرار دیا جاتا ہے۔ دشمنان شیعیت باور کر رہے ہیں کہ جو کچھ ایران میں ہو جائے وہ عین

شیعیت ہے۔

اس طویل مقرر کے بعد یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ پاکستان میں بعض مہتری طلبہ کہ جنہیں دستِ مضانت انقلاب لے دی گئی ہے۔ آجکل اس مسلک صوفیت کو انہدالت میں ترورہ کر کے طالع کے شیعہوں پاکستان کو یہ ستلانا چاہتے ہیں کہ شیعیت یہی ہے اور یہی طریق نہایت ہے۔ ہمد ضرورت تھی کہ کوئی ہلد موجودہ ماحول کے تمام خطرات کو مہل لے کر اس باطل مذہب کی ترجیحا کی حقیقت واضح کرے۔ چنانچہ یہ قرعہ قال ایک بہترین ہلد جوان کے نام نکلا۔ جنہوں نے یہ کتاب لکھ کر بڑے بڑے ہم جیسے عالمین دین کی مسامحتی پالیسی کا سہارہ کرتے ہوئے مذہب شیعہ کی وہ خدمت کی ہے جو ظہور اسلام علیہ السلام تک قابلِ تحسین قرار دی جانے لگی۔ مدد لاند اے فرامداد سے محفوظ رکھے۔

از قلم اختر عباس

۱۵-۵-۹۰

مقدمہ

جناب مستطاب سرکار آیت اللہ العظمیٰ الشیخ محمد حسین نجفی دہلوی مدظلہ العالی

باسمہ سبحانہ۔ بقول ذاکر اقبال اس میں ذرہ بھی شک نہیں کہ تصوف کا وجود اسلام میں ایک اجنبی پیدا ہے۔ (اقبال نامہ جلد ۱ صفحہ ۸۷) تصوف کیا ہے؟ فلسفہ یونانی کے زعموں کی صورت کے نظریات عیسائیت کے معکولات اور ہندوؤں کے خرافات کے ملفوظ کا نام ہے۔ اس کے بنیادی اصول دو ہیں۔ ۱۔ انسان کا بروہست خدا سے ملنا۔ ۲۔ نفس انسانی کا طہیقت مطلقہ (یعنی خدا) کے ساتھ مل جانا جسے وصال یا فنا کہا جاتا ہے۔ تصوف کے ساتھ اسلامی کا جو تعلق لگانا اور اسلامی تصوف کسا بل تشبیہ ایسی ہی ہے جو لفظ طلاق ہے جس طرح اسلامی طلاق خا۔ یا اسلامی جوا خا۔ ہر باغیر انساں طالتا ہے کہ جس طرح طلاق خا۔ اور جوا خا۔ کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں اس طرح تصوف کا بھی اسلام سے کوئی ربط نہیں۔ تصوف کی عبارت کا سنگ بنیاد وحدت الوجود اور ہر عورت کے ظہر پر قائم آنسو سر میر اسلامی فکر ہے جس کا سدا اور ومدار باطن منہی ہے اور اہل دانش و تہمت جانتے ہیں کہ کسی مذہب یا قوم کے دستور العمل میں باطنی معانی کا کش کرنا یا اس میں باطنی مفہوم پیدا کرنے کی کوشش کرنا دراصل اس دستور العمل کو مسخ کرنے یا اسے منسوخ کرنے کے مترادف ہے۔

اور تصوف خواہ جس ملک و ملت کا ہو یہ اصطلاح قوی و ملی کی نشانی ہے۔ یعنی جو قوم میدان عملی میں قدم رکھنے میں چکیاتی ہے اور اس میں علمی طور پر زمان و مکان کے مسائل سے جدا برآ ہونے کی ہمت نہیں رہتی تو ہر تصوف کی زعمومہ باطنی دولت و سرمدت کی بوٹ میں پناہ لینے کی ناکام کوشش کرتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ تصوف سے روحانی ترقی ہوتی ہے۔ حالانکہ قطع نظر تصوف کے اور ارد و نوکار اور وظائف کے خلاف طرز عمل کے خود روحانیت ایک ایسا لفظ ہے۔ جو آج تک فرمودہ معانی نہیں ہو سکا۔

”ہے یہ وہ لفظ کہ فرمودہ معانی نہ ہوا“

موجودہ دور میں نفس جنت پسند لوگوں نے تصوف کا نام ”عرفان“ رکھ دیا ہے اور بدنامی سے بچنے کے لیے صوفیہ کو عرفہ کا نام دیتے ہیں۔ لہذا اب بصیرت جاتے ہیں کسی حیر کا نام

بدل دینے سے اس کی حقیقت نہیں پس سکتی۔ آج جن لوگوں کو عرفاء اسلام کا نام دیا جاتا ہے اور بڑے عرصہ و مدد سے ان کے حالات و واقعات بیان کئے جاتے ہیں ان میں سے اکثر و بیشتر وہ ہیں جو مذہبی طور پر مذہب حق کے سمت قائل اور عقیدہ اس قدر باطل سوازیسے کہ ان کے دور کے فقہاء اسلام اور علماء نظام نے ان پر کفر و زندقہ کے فتاویٰ لکائے اور کئی اپنے کفر کردار کو پہنچ بھی گئے۔ اور ان کے عرفاں کا عالم یہ تھا کہ زندگیاں ختم ہو گئیں مگر ان کو یہ تک معلوم نہ ہوسکا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پہلے حقیقی ہاشمیین حضرت علی علیہ السلام ہیں یا جناب ابو مکرمؑ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ قیاس کن رنگستان من بہد مرا۔

عرفاں بالی کے حامی لوگ کہا کرتے ہیں کہ عرفاء کے الفاظ کے ظاہری معنی حجت نہیں بلکہ ان کی اصطلاحات اس قدر پیچیدہ ہیں کہ عام لوگ تو کجا عام علماء و فقہاء بھی ان کو نہیں سمجھ سکتے۔ یہ بات عذر گناہ پذیر لڑگناہ کی بدترس مثال ہے۔ علماء اصول نے تقابل تردد و دلائل سے ثابت کیا ہے کہ قرآن و سنت کے ظوہر لفاظ حجت ہیں۔ لہذا خدا اور رسول اور ائمہ ہدیٰ کے کلام حق ترجمان کا ظاہر تو حجت ہو اور اسے علماء و فقہاء سمجھ بھی سکیں مگر صوفیہ اور عرفاء کے کلام کا نہ ظاہر حجت ہو اور نہ اسے کوئی سمجھ سکے۔ پھر یہ کلام ہے یا کوئی لغزو معرہ؟ بسوخت عقل و حیرت کہ اس پر ہوا بعض است

اسلام میں تصوف کس طرح آیا اور اس کی بارگاہ میں کس طرح بار پایا ہے۔ یہ ایک تاریخی مسئلہ ہی نہیں کہ ہاں بلکہ اسلام میں تصوف کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ تصوف اور اسلام دو ایسے متضاد عقائد و نظریات ہیں جو ہرگز یکجا ہو ہی نہیں سکتے مگر یہ حقیقت ہے کہ اسلام میں تصوف آیا اور برسی عرصہ و مدد کے ساتھ آیا۔ حکومتوں کی سرپرستی میں آیا اور اس برق رعدی کے ساتھ آیا کہ اس سے ان لوگوں کا دامن بھی اس کی آلودگی سے محفوظ نہ رہ سکا۔ جن کے پیشواؤں کی مکتبہ الٰہی اور پیشواں ختم کرنے کے لیے اسے مشرف بالاسلام کیا گیا تھا۔ یعنی شیعوں میں بھی تصوف گھس آیا جو کہ ایک قوی الٰہیہ ہے۔ اس اہل کی مدد و ضرورت تفصیل یہ ہے کہ بنی امیہ نے خاندان رسالت سے ظاہری و دنیوی اقتدار سلب کرنے کے بعد سوچا کہ لب لے دے کے ان کے پاس صرف روحانی و دینی اقتدار و وقار رہ گیا ہے۔ اسے کس طرح ختم کیا جائے؟ یا کم کیا جائے؟ گہری سوچ چار کے بعد نظریہ

تصوف کو اسلام میں داخل کیا اور بڑے اہتمام سے صوفیوں کی سرپرستی کی۔ اور انکے کثوف و کرملت کا ہر چاہیکہ تاکہ لوگوں کو رشہ و ہدایت۔ یسے عائد ان رسالت سے بنا کر ان کی طرف متوجہ کیا جائے۔ اس کد و کاوش کا نتیجہ یہ نکلا کہ اکثر لوگ کہہ اپنے طبعی تقاضوں "میلوں ح کل باحق" کے ماتحت اور کہہ "کل جدید لغت" کے تحت اور کہہ سہل پسند تصوف کی آزاد روی کے تحت کہ ترمذ کے رہ رہے ہاتھ سے جنت بھی نہ جاسے۔ انکے دام تزریر میں پھنس گئے۔ اور پھر ان (صوفیاء) نے بھی حکومت کا حق ننگ اڑا کر نے ہوئے عقیدہ و عمل سے عائد ان نبوت کی خوب مخالفت کی اور اسلامی اصول و فروع کو مسخ کرنے اور اس کی بیخ کنی کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ انہیں حقائق کی بناء پر نہ اہلیت نے ہر دور میں صوفیہ کی شدید عزمت فرداں اور ان کے مکر وہ چروں سے انقلاب کشاں فرماں چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ "المصوفیۃ کاسم من اللہ لنا و لہ و لہ مقسم مہانۃ لہ و لہ مقسم سب صوفی ہمارے دشمن ہیں اور ان کا طریقہ ہمارے طریقہ کی مضار ہے۔ (حدیث الشیعہ و عین الہیۃ وغیرہ) مگر کہہ بموجب ہر کفر کہ کہنہ شود مسلمان شود" اور کہہ عجم کی جدت پسندی اور کہہ شراد کی برادر سبھی و نکتہ آفرینی کی وجہ سے تصوف نے ایران کے دربار میں بھی باد پالیا۔ بالآخر صفوی سلاطین کے کئی سو سالہ طویل دور حکومت میں (جو بیابادی طور پر صوفی، بصر صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے تعلق رکھتے تھے اور ان کی حکومت اس کی مروجہ منت

تھی) یہ بیڑا پھلا ہوا اور پردہ ان چٹھا بلکہ اس قدر تنہا ہوا کہ اسے ہی حقیقی اسلام اور اس سلسلے سے منسلک لوگوں کو عرفانہ اسلام کہا جانے لگا۔ چکا ہے۔

تسا جو نہ خوب بصر برج وہی خوب ہوا کہ بدل ہی جاتا ہے غلامی میں قوموں کا ضمیر ہمیں سے تشیع علوی اور تشیع صفوی میں جو فرق ہے وہ نمایاں ہو کر سامنے آ جا ہے۔ گو آج شاہان صفویہ قاجاریہ اور آریہ مر کا خاتمہ ہو چکا ہے اور انکی جگہ بغضہ تملی اسلامی انقلاب آچکا ہے۔ اور چھا چکا ہے (دعا ہے کہ خداوند عالم اسے اپنے مقصد میں مزید کامیابی و کارائی عطا فرمائے تاکہ ساری دنیا پر کلمہ اسلام چھا جائے اور حق کا بول بالا ہو جائے اور باطل مٹ جائے اور اس کا منہ ہمیشہ کیلئے کلا ہو جائے) مگر ظاہر ہے کہ دلت و رت کئی سو سالہ حکومتوں کے غلط اثرات قسم تو نہیں ہو سکتے (انکے لئے وقت دور کار ہے آج بھی ایران میں عرفان باقی کا جو زمانہ پایا جاتا ہے۔ اور صوفیوں کے متعلق جو حسن ظن پایا جاتا ہے وہ اس دور کے باقیات میں سے ہے۔ لہذا ایک افسوسناک پہلو یہ ہے کہ کچھ لوگ جو ایران کی ہر چیز کو

اسلامی اہل ان کی پیداوار جتے ہیں اور سابقہ دور کے باقیات اور اسلامی انقلاب کے ثمرات میں جو فرق ہے اسے نہیں سمجھ سکتے) وہ بے تحاشا تراجم، معامین اور رسائل کی شکل میں تصوف کو عربوں کے نام سے درآمد کر رہے اور ساتھ لوح اہل ایمان کو بیکے لگا رہے ہیں۔ بنا بریں ضرورت اور سخت ضرورت تھی کہ ملک کی نسل نو اور عام اہل ایمان کو تصوف کی حقیقت اور لائق خلاف اسلام نظریات و معتقدات سے آگاہ کیا جائے۔ اس لیے کافی دلوں سے یہ خیال واسگیر تھا کہ اس موضوع پر قلم اٹھایا جائے اور ایک مفصل کتاب لکھ کر ان حقائق کو آشکار کیا جائے مگر لاشی گو ناگوں مصروفیات سے فرصت نہ مل سکی۔ اس طرح یہ خیال حقیقت کا لباس نہ پہن سکا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس میدان میں سبقت کا ہند و شرق کا ہاں قضا و قدر نے چند رقوم و ملت فاضل بوجوں مرزا القدر مولانا نعمت علی مدد حق آف فیض آباد کے حصہ میں لکھ دیا تھا۔ جنہوں نے "تحدہ شیعہ" کے طرز رسالہ "فریضہ و ہمارے منیفہ" "تحدہ صوفیہ" لکھ کر برسی محنت شاقہ اور برسی عرق ریزی کیساتھ اکابر صوفیہ کی لاشی کتابوں سے نہ صرف لائق خرافات و سطحیات بلکہ لائق خلاف اسلام نظریات و معتقدات کو بیکہ کم و کاست انہی کے الفاظ میں بیکہ فرما کر اور منظر عام پر آکر حقیقت حال کو الہم تشریح کر دیا اور تصوف کو اس کے حقیقی غرض و حل کے ساتھ قدر نہیں محترم کے سامنے پیش کر دیا۔ نیز شیعہ علماء اسلام کی مستند کتابوں سے ائمہ طاہرین علیہم السلام کے کلامات و فرمودات جو انہوں نے تصوف و صوفیہ کی مذمت و منکصت میں اور اشار فرمائے تھے۔ مزید اتمام محبت کیلئے درج کر دیے ہیں تاکہ کسی حقیقت پسند آدمی کے لئے کسی قسم کی جوں پر اس کی گنہائش باقی نہ رہ جائے۔ اور یہی طرح اتمام محبت ہو جائے۔ یہ ملک من حاکم من یوتہ دینی من حی من یوتہ۔

وہاں کہ خداوند عالم ہماری قوم و ملت کو قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کے بیان کردہ ہدایہ مستقیمہ پر چلنے اور ہر قسم کے اعتدالی و علمانی انحراف سے محفوظ رہنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ اور فاضل صوفیہ کے توفیقات خیر میں مزید اضافہ و ازادہ فرمائے۔ تاکہ وہ شیخیت و تصوف اور ان جیسے دیگر غیر اسلامی منحرف نظریات و معتقدات کے خلاف اپنا موجودہ لکھی جہاد جاری و ساری رکھ سکیں۔

ایں دعاؤں میں و ازجہ جہاں آمین آمین یا سہا العالمین جہاد انفسی و اکہ طاہرین
۱۲ مئی ۱۹۹۰ء وانا لاہر محمد حسین النعمانی

قدم کہ دیہ اور دربار رب العزت میں آسمان مجنونید کے ساتھ اتھا ہے کہ یہ تصدیق جاہ محمد
و آل محمد علیہم السلام اس کو اس غریبی بحر عصیان کی مغفرت و بخش کا ذریعہ قرار
دے۔

صوفیہ کی وجہ تسمیہ:

دوسری صدی میں سب سے پہلے ابو ہاشم کوئی نے یہ لقب اختیار کیا (تفہات الناس
صفحہ ۲۲۷) اور یہ شخص صدی کی مثل حلول و اتحاد کا قائل اور اسوی القسب تھا۔
اس لقب سے پکارے جانے کی وجہ یہ تھی کہ اس نے زہد و تقویٰ کی تلاش کے لئے صوف
(بسیڑ کے پاؤں) کا لباس پہن رکھا تھا۔

صوفیہ معصومین علیہم السلام کی نظر میں

علامہ شیخ بہائی سے محدث عباسی نے روایت نقل کرتے ہیں۔ کہ نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: قیام قیامت سے پہلے میری امت میں ایک جماعت پیدا ہوگی۔
اسم المصوفینہ لیسوا منی و انہم یخلقون لا کر و یفون اصواتہم یظنون انہم علی
طریقہی بل ہم اصل من اللہ و ہم اصل اللہ ہم شیعہ الہدیٰ جس کا نام صوفیہ ہوگا۔
وہ حقیقت میری امت سے نہیں ہوں گے بلکہ وہ یسود میں سے شاہ حوں گے و کفار سے
بھی برے اور بدتر اور اصل جہنم میں سے ہوں گے۔ (سفینۃ البحار ج ۲ صفحہ ۵۸ خزینہ
ابانیہ ص ۷۷) علامہ گلاب علی شاہ نقوی مدظلہ علامہ مقدس اردبیلی نے اپنی کتاب میں
صحیح سند کے ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے کہ ایک شخص نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام
کی خدمت میں عرض کیا کہ زمان حاضر میں ایک قوم پیدا ہو گئی ہے۔ "بقال لہم المصوفیہ
لی تقول لہم قل علیہ السلام انہم اللہ انما نحن من اللہ ہم و ہم منہم و ہم منہم و ہم منہم
اقوام بدعون حنا و یملون اللہم و یشتبون ہم و یلقون اللہم بل اللہم و یقولون
اقوالہم لا من اللہ بل اللہم فلیس منا و انما ہرہ و من انکرہم و رد اللہم کان کفر ہاجد
الکفر بین یدی رسول اللہ لوگ جن کا نام صوفی رکھے ہوئے ہیں۔ حضور کا ان کے متعلق

کیا ادا ہو۔ امامؑ نے فرمایا: ”اے رب یہ لوگ ہم اہل بیت رسول طہیم السلام کے دشمن ہیں۔ جو شخص ان کی طرف مائل ہو۔ اور ان سے محبت و رغبت رکھتا ہو وہ جس ان ہی میں سے شہید ہوگا۔ اور وہ ان کے ساتھ ہی مختور ہوگا۔ بہت ہی جلد ایک اور قوم پیدا ہوگی جو ہماری محبت اور دوستی کا دعویٰ کرے گی۔ اور ہر جو اس کے وہ صوفیوں کی طرف مائل حوں کے لباس اور گفتار و کلام میں وہ ان کی مطابقت اختیار کرے گی۔ اور اپنے آپ کو صوفیوں کے اقطاب سے ملقب کرے گی۔ اور ان کے ایسے اقوال کی ترویج کرے گی (جو میں کفر اور زندقیت ہونگے) لہذا وہ ہم میں سے نہیں ہوں گے ہم ان سے بیزار ہیں جو شخص ان سے نفرت اور انکار کرے اور ان کے اقوال کی تردید کرے اس کا ثواب ایسے شخص کی مانند ہے جس نے نبی پاکؐ کے ہر اہل جہاد کرنے کا حرف حاصل کیا ہو۔ (حدیث الشیخ صفحہ ۵۶۲ آخر صفحہ ۵۶۳ طبع جدید خزینۃ ایضاً صفحہ ۱۷۸ سفینۃ البحار ج ۲ صفحہ ۵۷۷ طبع جدید) اور ان منہج البرادہ محدث خوئی ج ۱۳ صفحہ ۳۳۰ طبع جدید طہران و جلد ۲۸ آیت اللہ العظمیٰ ہمدانی شیرازی مدظلہ العالی)

علامہ مقدس اردبیلی نے صحیح سند کے ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے۔ کہ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا: ”اے یقیناً بالتصوف اور اے لہذا نہ و متلاذذ لو محتاج الیٰ ذکر کوئی شخص تصوف کا عقیدہ نہیں رکھتا مگر وہی جو یا تو دھوکہ اور فریب کاری میں گرفتار یا وہ گمراہی میں مبتلا ہوتا ہے یا محال کا شکار ہوتا ہے (حدیث الشیخ صفحہ ۶۰۵ و خزینۃ ایضاً صفحہ ۱۷۷ سفینۃ البحار ج ۲ صفحہ ۵۸)

علامہ مقدس اردبیلی نے شیخ مفید سے بسند مجید حضرت امام حسن عسکریؑ کے یہ حدیث نقل کی ہے۔ امام حسن عسکریؑ نے فرمایا۔ اے ابوہاشم جعفری لوگوں پر مستحب ایک ایسا زمانہ آنے کا جب کہ ان کے ہرے ہشاش و بشاش اور دل سیاہ ہونگے ان کی نظر میں سنت رسولؐ بدعت اور بدعت سنت رسولؐ ہوگی مومن ان کے درمیان حقیر اور فاسق باوقار ہونگے ان کے اراہل ظالم اور علامہ ظالموں کے درمیان پر حاضر ہونے والے ہونگے۔ ان کے ملکہ و فکرا کے مال کو لوٹیں گے اور ان کے چھوٹے بزرگوں سے آگے بڑھنے والے ہونگے اور ہر جاہل ان کے نزدیک باخبر اور ہر جلیل بہا نے کسے و لا فقیر ہوگا۔ ظلم اور بد اعتدال میں اور بصیرتوں اور بصیرتوں کے درمیان تمیز نہیں کرے گی۔ ان کے علامہ سطح

زمین پر اللہ کی بدترین مخلوق ہونگے۔ انہم یسئلون فی الخلفۃ و التصوف و ایم اللہ انہم
من اهل العدل و التحرف یہاتون فی حب طایفینا و یصلون شیعتنا و مولینا کیونکہ
وہ فلسفہ اور تصوف کی طرف مائل ہونگے۔ اللہ کی قسم وہ حق سے منہ پھیرنے والے اور باطل
کی طرف مائل ہونے والے ہونگے۔ ہمارے ساتھ خلافت رکھنے والوں کی محبت میں مہارت
کرنے والے ہونگے اور ہمارے شیعوں اور موالیوں کو گمراہ کرنے والے ہونگے۔ پس اگر کسی
منصب پر فائز ہونے کو رشوت سے سیر نہیں ہونگے۔ اگر منصب پر فائز نہ ہونے تو
ریاکاری کی بنا پر اللہ کی عبادت کرس گے

خبردار وہ مومنین کے راستوں کے (اکو) (ظہرے) اور ملحد و کفر کی طرف دعوت دینے والے
ہونگے۔ اور جو کسی اس کو پالے ہی سے اس پہلے اور اپنے دین و ایمان کو محفوظ کرے۔ پھر
آپؐ نے فرمایا ابوبہتم یہ وہ حدیث ہے جو میرے باپؐ نے اپنے آباؤ سے اور انہوں نے
جنہوں نے محمدؐ سے نقل فرمائی ہے۔ اور یہ ہمارے رازوں میں سے ہے۔ اس کو چھپاؤ مگر اس
کے اصل سے بیان کرو۔ (احمد بن حنبلہ ص ۵۹۲ طبع ایران و سفینہ البحار ج ۲ ص ۵۷۵ آخر
۵۸ و معارف ملتہ تابعیہ و بدیہ ص ۲۲ از علامہ ابو القاسم نسائی)

نوٹ کلوش نے اپنی کتاب کافی میں امام جعفر صادق علیہ السلام کا موالیوں سے
ایک طویل مناظرہ نقل کیا ہے۔ اور اس باب کا عنوان ”دخول المصوفین علی ابی عبد اللہ علیہ
السلام الخ و کسا ہے۔ سفیان ثوری (شاگرد ابوبہتم صوفی) مدینہ میں رہتا تھا۔ ایک دن اس
نے امام جعفر صادق علیہ السلام پر اعتراض کیا اور کہا ایسا لباس آپؐ کے لیے مناسب نہیں
آپؐ نہ دیکھوئی اقتید کرس۔ اور اپنے کو دنیا سے دور رکھیں یہ سن کر امامؐ نے فرمایا۔۔۔۔۔
مگر میں تم سے کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم ایک ایسے زمانے اور ماحول میں
زندگی گزار رہے تھے۔ جس پر فقر و فاقہ اور سختی و تنگدستی چھائی ہوئی تھی۔ عام لوگ زندگی
کی ابدیائی چیزوں سے محروم تھے۔ نبی پاکؐ اور ان کے اصحاب کی زندگی کا انداز اس وقت کی
عام زندگی کے حالات سے قطع رکھتا تھا مگر جس زمانے میں وسائل زندگی فراہم ہو گئے ہیں
اور نعمت الہی سے بہرہ مند ہونے کے حالات پیدا ہو چکے ہیں تو لوگوں میں سب سے زیادہ ان
نعمتوں سے بہرہ مند ہونے اور قائمہ انہماک کے سرآمد نیک مومن اور اللہ کے صالح بندے
ہیں یا فاسق و بدکار لوگ؟ مسلمان ان نعمتوں سے بہرہ مند و موصول گے یا کافرا۔۔۔۔۔ سفیان

نوری امام کی باتوں کا کوئی جواب نہ دے سکا اور باہر جا کر اپنے دوستوں اور ہم مسلک لوگوں کو ساتھ لیکر امام کی خدمت میں پہنچے۔۔۔۔۔ امام نے فرمایا حضرت سلیمان بن دؤاد طیسر اسلام کے متعلق مجھے جواب دو کہ انہوں نے خدا سے ایک ایسے ملک و سلطنت کی دعا کی کہ ان کے بعد پھر کسی دوسرے کو نصیب نہ ہو۔ خداوند عالم نے اسیں ایسا ملک عطا بھی فرمایا۔ "وکان یقول الحق و یعمل بہ ثم لم ینہ الله عز وجل علیہ فک و لا یرد من المؤمنین" حضرت سلیمان نے جو طلب کیا وہ بالکل حق تھا۔ تو خدا نے قرآن میں ان کی خدمت کی اور نہ کوئی مومن مذمت کرتا ہے۔ کہ انہوں نے کھلی دنیا میں اس حکومت و سلطنت مانگی ۹ یہی حال حضرت دؤاد کا ہے جو حضرت سلیمان سے پہلے تھے اور ایسا ہی واقعہ حضرت یوسف کا ہے انہوں نے بلا وجہ وقت سے فرمایا کہ خزانہ میرے حوالے کر دے۔۔۔ ایسا ہی واقعہ ذوالقرنین کا ہے۔ خدا نے مشرق و مغرب کی حکومت دے کر انہیں ساری دنیا کا ملک بنا دیا۔ آخر میں آپ نے فرمایا اے صوفیو تم اس غلط راستے کو چھوڑو اور اپنے کو اسلام کے حقیقی آداب و تعلیمات سے آراستہ و تیرا ستہ کرو۔۔۔ الخ تفصیل کے لیے دیکھیں (فروع کافی ج ۱ صفحہ ۲۳۵ طبع قدیم و جلد ۵ صفحہ ۶۵ تا ۷۰ طبع جدید طبرانی و تحف المستوفی صفحہ ۳۳۸ تا ۳۵۳ طبع جدید قم داستان راستین آکا نے مطبوعی ج ۲ صفحہ ۲۲ تا ۲۳ مترجم طبع وہ کونٹ و حضرت امام جعفر صادق اور مکتبہ تشیع صفحہ ۵۴ تا ۵۴ طبع کراچی الورد لبر نیو ج ۲ صفحہ ۲۸ تا ۲۹ طبع جدید)

حضرت امام علی علیہ السلام سے علامہ ابن زیلح نے کہا کہ یا امیر المؤمنین مجھے اپنے بھائی حاتم ابن زیلح کی آپ سے شکایت کرتا ہے۔ حضرت نے پوچھا کیوں دے کیا ہوا؟ علامہ نے کہا کہ اس نے (ہاتھوں) کی چادر لٹھولی ہے۔ اور دنیا سے بالکل کنارہ کش ہو گیا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ اے میرے پاس لا جا کہ آیا تو آپ نے فرمایا کہ "یا عدو لفقہ استقام یک التبیہ الخ لے لہنی جان کے دشمن تمہیں شیطان خبیث نے بہتادیا ہے تمہیں لہنی آل لولہ پر ترس نہیں آتا؟ اور کیا تم نے یہ کہہ لیا ہے کہ فقہ نے بن پاکیزہ عیروں کو تمہارے لئے مصلیٰ کیا ہے۔ اگر تم انہیں کھاؤ تو گے تولے ناگوار گزے گا تم فقہ کی نظروں میں اس سے کہیں زیادہ گرے ہوئے ہو کہ وہ تمہارے لئے یہ چاہے اس نے کہا یا امیر المؤمنین آپ کا پتلا جس کو مونا چھوٹا اور کسانا روکھا سوکھا ہوتا ہے۔ تو حضرت نے فرمایا کہ تم یہ حیف

ہے۔ میں تمہارے مانند نہیں ہوں خدا نے آئہ حق پر فرض کیا ہے کہ وہ اپنے کو مفلس و
 بدار لوگوں کی سطح پر رکھیں تاکہ مفلوک اہل اپنے فکر کی وجہ سے بچ سکے۔ (سج
 البیانہ خطبہ ۲۰، صفحہ ۵۳۹ مترجم علامہ مفتی جعفر حسین، داستان راستان صفحہ ۳۶۲، ۳۶۳ ج ۱)

امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کا حسن بصری سے مکالمہ

ردی ہے کہ جنگ جمل (یعنی جنگ عائشہ) کے بعد جب امیر المومنین علیہ السلام کا
 حسن بصری کے پاس سے گزرا ہوا کہ جو صوفیوں کا پیر تھا۔ وہ اس وقت وضو کر رہا تھا۔ جب
 امیرؑ نے فرمایا کہ وضو اچھی طرح کامل طور پر بجا لو کہنے لگا تو نے بت سے ایسے لوگوں کو قتل
 کر دیا ہے جو شہادتیں۔ یعنی شہادت توحید و نبوت ادا کرتے اور کامل وضو اور نماز بخوانا۔ بجا
 لاتے تھے اور مجھے تم نصیحت کرتے ہو۔ جب امیرؑ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے جو کچھ کیا ہے۔
 تو نے اسے دیکھا ہے اگر میں باطل پر تھا تو پھر ہمارے دشمن کی امداد کرنے سے تو نے
 کیوں انحراف کیا؟ عرض کیا یا امیر المومنینؑ میں سچ کہتا ہوں کہ اس جنگ کے روز لڑائی میں
 باہر نکلا تھا اور میں نے غسل بھی کیا اور وضو بھی کر لیا اور ہتھیار بھی اپنے بدن پر باندھ
 لئے رہا تھا۔ میں اس میں ذرا بھر شک نہ رکھتا تھا کہ ام المومنین عائشہ کی امداد سے
 انحراف کفر ہے میں چل پڑا تھا آنکھ جب میں مقام مدینہ پر پہنچا تو ایک آدمی میرے کان
 میں بڑی کہ لے حسن کہاں جا رہے واپس لوٹو کہ قاتل اور مقتول دونوں جہنم میں ہوں گے
 چاہے میں واپس اپنے گھر لوٹ آیا مگر میں خوف زدہ ہونے کی حالت میں تھا پھر جب
 دوسرا دن ہوا تو پھر میرے دل میں خیال آیا کہ ام المومنینؑ کی مدد کرنا ضروری اور لازم ہے
 اور اس سے انحراف کفر ہے چنانچہ پھر حسب روز لڑائی تیار ہو کر چل پڑا حتیٰ کہ اسی مقام پر
 پہنچا جس پر لگے دن پہنچا تھا تو وہی آدمی نے اپنے سر کے پیچھے سے منی حضرت جب
 امیرؑ نے فرمایا کہ یہ تو سچ کہتا ہے اچھا یہ تو بتا کہ آیا تو نے پہچانا تھا کہ وہ آدمی کس کی تھی کہا یہ
 نہیں معلوم جب امیرؑ نے فرمایا کہ قل ذاک الحق ابلیس کہ وہ نہ لو پھر تیرا بھائی
 ابلیس تھا۔ اور اس نے تمہیک کہا کیونکہ عائشہ کے گروہ میں سے قاتل بھی اور مقتول بھی
 دونوں جہنم میں لائے (استہراج طبرسی ج ۱ صفحہ ۱۷۱ معنی البیان ج ۱ صفحہ ۳۶۲، خزائنہ

قدوات مسک شمس منی قدوات انالی کل حل

حب کوئی چیز تجھے مس کرتی ہے تو مجھے بھی مس کرتی ہے۔ اس وقت ہر جہاں میں "من تو
مدم تو منی جری" کے مصداق ہو جاتے ہیں۔ (الہدایہ وفتاویہ جلد ۹ صفحہ ۱۳۲ و مترجم ج ۱۱
صفحہ ۲۲۸، ۲۲۹ طبع کراچی)

ابو عبد اللہ بن خلیف سے ان چند اشعار کا مطلب پوچھا گیا۔ کہ

سبحان من اعلم باسموتہ
مرحمتا صودہ العاقب

پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے عالم باسموت - یعنی عالم اجسام کو ظاہر کیا۔ اور اپنے چمکدار عالم
لاہوت - یعنی عالم ذات الہی کو چھپا دیا ہے۔

ثم بدائی خلقہ ظاہراً
لی صورۃ الکل و الخلق

پھر وہ اپنے مخلوق میں بالکل عیاں ہو کر ظاہر ہوا۔ کسانے اور پینے والے کی صورت میں

خس لحد علیہ خلقہ
کھنکھتہ العاقب بالاجاب

یہاں تک کہ اس کی مخلوق نے اس کو اس طرح دیکھا جیسے دونوں سموس مقابلہ میں نظر آتی
ہیں۔ یہ س کہ اس خلیف نے کہا اس کے کہنے والے کے لئے اللہ کی لعنت ہو۔ ان سے کہا گیا
یہ تو ملاح کے اشارہ ہیں۔ تو کہ یہ اس پر بھی لاگو ہوگی (تالیخ ابن کثیر حری جلد ۱۱ صفحہ ۱۳۲ و
مترجم جلد ۱۱ صفحہ ۲۲۸، ۲۲۹ و تبصرہ علوم دلائل مرتضیٰ زبیری بر مائتہ معارف ملت تاجیہ و
ناریہ صفحہ ۱۵ و تلمیذ ابلیس ابن جوزی مترجم صفحہ ۲۲۲ طبع لاہور و تالیخ فلسفہ و تصوف
آیت اللہ خدائی صاحب دوی صفحہ ۲۹ تہران)

ابو القاسم القشیری الصوفی دینی کتب میں لکھتے ہیں ومن المشور ابن عمرو بن عثمان المکی
والی السین بن منصور یکتب شیاً لعل ماحداً لعل هوذا لعارض القرآن قدما علیہ و
حجرہ یعنی یہ بات مشور ہے کہ عمرو بن عثمان مکی نے حسین بن منصور ملاح کو دیکھا کہ وہ
کہہ لکھ باتھا۔ انہوں نے پوچھا کیا لکھ رہے ہو؟ ملاح نے جواب دیا میں قرآن کا جواب لکھ رہا
ہوں یہ سن کر انہوں نے اس کے خلاف بد دعا کی اور اس سے تعلقات توڑ لئے (راستہ
القشیریہ صفحہ ۲۱۵ صبح مصر و تالیخ ابن کثیر ج ۱۱ صفحہ ۱۳۵ و مترجم ج ۱۱ صفحہ ۲۲۲)

ابو عبد الرحمن السنلی نے کہا نقل کرتے ہیں کہ عمرو مکی نے بیان کیا کہ میں حسین
منصور کے ہر لمحہ کی ایک گہی میں جا باتھا و کنت اقرأ القرآن فسمع قرأی لعل ینکفی
ان اقول مثل حداء الفاروق۔ اور میں قرآن پاک کی تلاوت کر باتھا اس وقت میری تلاوت

سن کر منصور طہج نے کہا میرے لئے یہ بات بہت آسان ہے کہ میں بھی اس قرآن کی طرح عہد میں کہہ سکوں۔ یہ سن کر میں نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔ (تلبیس ابلیس مترجم صفحہ ۲۲) تاریخ ابن کثیر جلد ۱۱ صفحہ ۱۳۵ و مترجم ج ۱۱ صفحہ ۳۳۲

محمد بن یحییٰ زہری کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن عثمان کو طہج پر "یلنہ و یقول لو قدرت علیہ لقتلہ بیدی فقلت رابیش لہی و ہذا الشیخ علیہ قال قرأت من کتاب اللہ فقل یکتفی ان لولف مدہ و انکلم بہ" سنت جیسے اور یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ اگر مجھے اس پر قدرت حاصل ہوتی تو میں اسے اپنے ہاتھ سے قتل کر دیتا میں نے کہا اس شیخ میں تم نے ایسے کون سی خرابی پائی؟ تو کہنے لگے کہ میں قرآن پاک کی ایک آیت تلاوت کر رہا تھا۔ یہ سن کر اس نے کہا میرے لئے یہ بات بہت آسان ہے کہ اس جیسی کتاب لکھ دوں اور اس جیسا کلام کروں (سفینۃ البحار ج ۱ صفحہ ۲۹۶ تاریخ ابن کثیر ج ۱۱ صفحہ ۱۳۵ و مترجم ج ۱۱ صفحہ ۳۳۲ و تلبیس ابلیس صفحہ ۲۲) اور

ابو عبد الرحمن بن الحسن السلسلی نے کہا ہے کہ میں نے ابراہیم بن محمد الواعظ سے سنا ہے یہ کہتے ہوئے کہ ابو القاسم الرازی نے کہا کہ ابو بکر بن مبارک نے کہا ہے کہ وہ خود میں ہمارے پاس ایسا ایک شخص آیا جس کے ہاتھ میں ہمیشہ تسبیح رہتا تھا۔ لوگوں کو اس پر کچھ شک گزرا اور اس تسبیح کی تلاش لی گئی تو اس میں طہج کا ایک خط نکلا جس کا عنوان تھا۔

رحمن و رحیم کی طرف سے فلاں بن فلاں کے نام۔ جس میں وہ گیرہی کی دعوت اور اپنے لیے اسے ایمان لانے کے لئے آمادہ کر رہا تھا۔ وہ خط بخدا بھیج دیا گیا۔ تحقیق کے لئے طہج سے اس کے بارے میں دریافت کیا گیا تو اس نے اپنے ہاتھ سے اس کے لکھنے کا اقرار کر لیا لوگوں نے اس سے کہا "کنت جرمی النبیۃ نصرت جرمی الاولیونہ و المریونہ؟ فقال لا وکنی حداً علی الجمع عندنا حل لکتاب اللہ وانا ولیہ اکثر؟" تم تو اب تک لسانی نبوت کا دعویٰ کرنے آئے تھے مگر اب تو تم لسانی نبوتیت کا بھی دعویٰ کرنے لگے ہو اس نے جواب دیا نہیں بلکہ ہمارے نزدیک اس کا جمع ہونا عین ممکن ہے۔ بھلا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور بھی کوئی لکھنے والا ہے۔ اور میں اور یہ ہاتھ آندیش۔ پھر اس سے پوچھا گیا کیا تمہارے اس عقیدے میں دوسرا اور کوئی بھی شریک ہے؟ اس نے کہا ہاں ابن عطاء۔ ابو محمد حریری اور ابو بکر شبلی۔ اس کے بعد حریری سے تحقیق کی گئی تو وہ کہنے لگے ایسا جو بھی کہے وہ کافر ہے۔ پھر شبلی سے پوچھا گیا جواب دیا کہ ایسا کہنے والے کو روکا جانے گا۔ اور ابن عطاء سے پوچھنے پر

عبدالرحمن بن عوف ابی عبید بن الجراح کو بقیہ سب پر افضلیت حاصل ہے۔ اور میری کتابیں ہل سنت کے مسلک کے مطابق لوگوں کے پاس محفوظ ہیں اس لیے میرا خون بہانے کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو (تاریخ ابن کثیر ج ۱ صفحہ ۳۶۱ و مترجم صفحہ ۳۵۲)

ابوالقاسم اسمعیل بن محمد بن زنجی نے اپنے باپ سے روایت کی کہ بنت سری حامد وزر کے پاس بھیجی گئی۔ حامد نے اس سے طلاق کی نسبت پوچھا کہنے لگی کہ میرے باپ مجھ کو ان کے پاس لے گئے طلاق نے کہا میں نے تیری شادی اپنے بیٹے سلیمان سے کر دی ہے۔ جو نیشا پور میں مقیم ہے۔ جب میری تنہائی مرضی کے خلاف کوئی بات صادر ہو تو تم دن کو روزہ رکھنا اور صام کو کونٹے پر چڑھنا اور خاکستر پر کھڑی ہونا اور دینیں بغیر پے ہوئے شک سے روزہ کھولنا اور اپنا منہ میری طرف کرنا اور جو بات تم کو ناگوار معلوم ہو مجھے یاد دلانا میں ہر بات سنتا اور رکھتا ہوں۔ بنت سری نے کہا میں ایک رات کونٹے پر سو رہی تھی میں نے طلاق کو محسوس کیا وہ مجھ کو اپنے تھے۔ میں ان کی حرکت سے خوف زدہ ہو کر جاگ اٹھی مجھ سے کہا کہ میں تم کو حرف ساز کے واسطے بیدار کرنے آیا تھا۔ "و انسا کاں یرید ان یطاعا" حالانکہ اصل مقصد مجھ کو اور تھا جب ہم کونٹے سے نیچے اترے تو طلاق کی بیٹی مجھ سے بولی "و امر ابیتما بالعبودۃ فکلت لویسہ بشر لبشر؟ فقال نعم لہ فی السلا والہ فی الارض" کہ ان کو سجدہ کر دو میں نے کہا کہیں کوئی خیر خدا کو بھی سجدہ کرتا ہے۔ طلاق نے میرا کلام سن کر کہا ہاں ایک خدا آسمان پر ہے۔ اور ایک خدا زمین پر (تلبیس ابلیس مترجم صفحہ ۲۲۲، تاریخ ابن کثیر ج ۱ صفحہ ۳۶۰ و مترجم صفحہ ۳۵۲)

خواجہ غلام فرید لونی کتاب میں رقمطراز ہیں حضرت حسین بن منصور طاج نے فرمایا میں حق حوں اور یہ بھی فرمایا کہ حارف ایسا نہیں لاتا تا کہ کافرانہ بن جائے اور یہ بھی فرمایا لا تعرج اور مت جا کیونکہ وہ ایک قدم ہے۔ ذکر ہوا کہ کسی نے حضرت حسین سے پوچھا کہ تو کس مذہب سے تعلق رکھتا ہے۔ اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ کے مذہب سے۔ ذکر ہے کہ ایک دن حضرت حسین نے حضرت جنید کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ حضرت جنید نے فرمایا تو کون ہے۔ حضرت حسین نے فرمایا میں حق حوں۔ ذکر ہے کہ ایک شخص نے حضرت کو کہا اے حسین بن منصور تو پیغمبر ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ حضرت حسین نے فرمایا کہ افسوس ہے۔ تمہارے میری قدر کم کر دی میں تو خدا ہی کا دعویٰ کرتا ہوں۔ تو

مختصری کا دعویٰ کرتا ہے۔ (الوائڈ فریڈ یہ مترجم صفحہ ۶۷) امام خمینی اعلیٰ علیہ السلام کے دوا
فرماتے ہیں کہ امام خمینی طاہر اقبال سے گہری عقیدت رکھتے تھے (ایمان ڈاکٹر محمود
بروجردی دوا امام خمینی انہار رماکار جلد ۵۷ شماره نمبر ۳، ۲۳، ۲۴ جنوری ۱۹۹۰ء) چنانچہ
طاہر اقبال فرماتے ہیں۔ منصور طہار کا رسالہ الطوائس جس کا ذکر ابن عربیہ کی "طہرست"
میں ہے۔ لرائس میں طہار ہو گیا ہے۔ مولف نے فریخ زبان میں نہایت مفید حواشی اس پر
لکھے ہیں آپ کی فکر سے گزرا ہو گا۔ حسین کے اصلی مصنفات پر اس رسالے سے برسی
روشنی پڑتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے کے مسلمان منصور کی سزا دی میں بالکل
حق بجانب تھے (اقبال تارہ حصہ اول صفحہ ۵۴) دوسرے خط میں فرماتے ہیں۔ میں نے تو
محی الدین اور منصور طہار کے متعلق وہ الفاظ نہیں لکھے جو حضرت سہابی اور جید نے ان
دونوں بزرگوں کے متعلق ارباب فرماتے ہیں ہاں ان کے عقاید اور خیالات سے بیرونی ضرور
ظاہر کی ہے (اقبال تارہ ج ۲ صفحہ ۵۵) مومنین کرام آپ اندازہ لگائیں ابن جوزی و ابن کثیر
جیسے منصب تو طہار کے متعلق یہ اعتقاد رکھیں۔ لیکن اس کے برعکس مضمون نگار طہار
کی محبت و ادالت میں غرق ہو گئے۔

منصور طہار جناب حسین بن روح (قہرست صغریٰ) میں نائب خاص امام زمانہ
مدی علیہ السلام تھے) تو جن علماء نے طہار کے واجب اہل ہونے کا فتویٰ
دیا تھا ان میں سر فہرست جناب حسین بن روح کا فتویٰ تھا۔ جو کہ آپ نے امام زمانہ
مدی علیہ السلام کی توثیق مبارک کے آجانے کے بعد منسوخ فرمایا۔ چنانچہ طاہر طہار شیخ موسیٰ
کتب میں طہار کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ امام زمانہ مدی علیہ السلام نے جناب حسین
بن روح کے ذریعے حسین ابن منصور طہار پر لعنت و تہرا کیا ہے۔ اور طاہر شیخ موسیٰ
کتب النبیۃ میں رقم لکھتے ہیں، کہ ملعون لوگوں میں سے ایک حسین ابن منصور طہار ہے۔
لما لا لہ اللہ تعالیٰ ان یکشف امر الطہار و یکفر قضیۃ و غزیہ۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے طہار کے
مطالعے کو کشف کرنے اور اس کی ذلت و رسوائی کو ظاہر کرنے کا ارادہ کیا۔ تو جناب سید بن
اسماعیل بن علی لوہبسی کے دلائل کے سامنے عاجز ہو گیا اور لہی جہالت کی وجہ سے ذلت و
رسوائی کا سامنا کرنا پڑا تفصیل کے لئے دیکھیں (استہراج طہر ج ۲ صفحہ ۴۷، ۴۸ و کتب النبیۃ

شیخ طوسی ص ۲۳۲ بر حاشیہ احتجاج طبرسی طبع ایران و سفینۃ البحار جلد اول ص ۲۹۶ تا ۲۹۷
حدیث ثانی و عین الخیوة صفحہ ۳۲۵ تا ۳۲۳ طبع مجلس طبع جدید ایران

علامہ شیخ صدوق اپنے اختلافیہ باب لی ثقی التلو و التفریض میں فرماتے ہیں علانۃ الحاجۃ من
الفرقة دعویٰ التجلی بالعبادۃ مع عدم تنسہم۔ اور غائبوں میں سے فرقہ حلاجیہ کی پہچان یہ ہے۔
کہ وہ اس بات کا دعویٰ کرتا ہے۔ کہ خداوند عالم عبادت کی وجہ سے بندوں میں ظہور کرتا
ہے۔ ہڈی ہر نماز اور دیگر تہجد و عبادت فریضہ کو ترک کرنا اس کا مذہب ہے ان کا یہ بھی
دعویٰ ہے کہ وہ خدا کے اسم اعظم کو جانتے ہیں اس فرقہ کے لوگوں کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ خدا
نے ان میں حلول کیا ہوا ہے۔ اور ان کا یہ زعم ناسد بھی ہے۔ کہ جب کوئی شخص قلعہ ہو
اور ان کے مذہب کی معرفت بھی پیدا کر لے تو وہ ان لوگوں کے نزدیک الہیہ سے بھی
افضل ہوتا ہے۔ ان کے باطل دعویوں میں سے ایک دعویٰ یہ بھی ہے کہ وہ علم کیا جانتے
ہیں حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں جانتے ان کا کام صرف دھوکہ دینا (سولے اور چاندی کی شکل
میں) پھیل اور قلعہ سے مسلمانوں کو لرزہ دینے میں اسے خدا ہمیں "الہم لا تجعلنا منسجم
والنسمجہم" ان لوگوں میں شامل نہ کر اور ان تمام بدعت کر۔ (حسن الفتاویٰ فی شرح
الغنائم شیخ صدوق صفحہ ۵۷۹ تا ۵۸۱) اور اس کی شرح میں علامہ شیخ مفید رقمطراز ہیں "و
الحاجۃ ضرب من اصحاب المتصوف و ہم اصحاب الاباطۃ و اتقوا باللیل و کان الملاح
یتخص بالظہار الشیح و ان کان ظاہر امرہ المتصوف و ہم قوم ملحدہ و زنادقہ یوحون
بمظاہرۃ کل فرقۃ بدنسجم ویدعون للملاح الاباہیل و یبرون فی ذلک بری الجوس" الخ
یعنی حلاجیہ فرقہ یہ اہل تصوف میں سے ہے اور وہ اصحاب ہاتھ اور حلول کے قائل ہیں اور
ملاح شیعیت کا انہماک کرتا تھا۔ اگرچہ ظاہری طور پر وہ صوفی ہے اور صوفیہ ملحدہ و زنادقہ قوم
ہیں (الوائل المتعلات صفحہ ۲۳۰ طبع جدید سفینۃ البحار ج ۱ صفحہ ۲۹۶)

علامہ محمد حسین اکل کاشف الغطاء اپنی کتاب میں رقمطراز ہیں علامہ ہرے لرق فرہور نیز
چنان اعتقادی را در بارہ امام علیہ السلام نہ لرم۔ بلکہ اعتقاد و مگر ای آئندہ را بن علامہ میثود کہ
میگوید امام خدا است و خداوند در وجود امام ظاہر شد یا بالو متجد گردیدہ و یا در وی حلول کردہ
است از مبادی لزمت صوفیہ مانند ملاح و گیلانی و دقاسی و ہدوی و سہل آئندہ نیز از سنگوزہ کلمات
(و تبہیر خودشان شطحات) نقل شد است بلکہ ظاہر عبادت آئندہ دل بر اینست کہ مقام

ما فوق مقام الوحیت (اگر مقامی بالاتر از ان پیدا شود برای خود کافی حسد ہے۔ شبہ ابن سنان باطل دلی لہاں لڑا تلمیں بہ وحدت وجود یا وحدت موجود نیز نقل شدہ است دلی شبہ اعلیہ یعنی همانندی کہ اکثریت مردم ایران و عراق و ملکیہا از مسلمانان پاکستان دہندہ و صمد حریر از مردم سورہ و افغانستان را تشکیل می دهند لڑا تلموں کہار و عقاید بیدار و آترانہ بہ ترین النوع کفر و گمراہی می شدہ (ابن است آلمین ما صفحہ ۱۱۵ تا ۱۱۸ قدسی ترجمہ آیت اللہ ناصر مکارم شیرازی صاحب تفسیر نمونہ) یعنی ابن ملکہ گروں کو فرقہ شیعہ سے کوئی واسطہ نہیں اعلیہ شیعہ اور ان کے دینی پیشوا ان تمام مکاتب سے ہے تعلق میں کیونکہ مذکورہ جاہیں عیسائیوں کی طرح نہیں بلکہ ان سے بڑھ کر یہ عقیدہ رکھتی ہیں۔ کہ امام خود ذات ہادی ہے۔ خود یہ ظہور کی شکل میں ہو یا نہ ہو و طول کی صورت میں وغیرہ وغیرہ ان کے یہ قاطع و کار متصوین کے عقائد و مسندت سے کافی مشابہت رکھتے ہیں مشہور مشائخ طریقت جیسے حاج و گیوانی، دقاسی اور بدوی وغیرہم کے اقوال سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ وہ خود کو اس منزل پر فائز سمجھتے تھے۔ جو ان کی دالت میں ربوبیت نے بلند تر اور مقام الوحیت سے زیادہ اونچی تھی۔ وحدت الوجود کے قائل بھی کچھ اس سے ملتے جلتے تصورات کے حامل ہیں مگر اعلیہ شیعہ جو گرد و ظل کی تہذیب میں عراق، ائمہ ان زیباں براعظم، امام ہند پاکستان اور افغانستان میں آباد ہیں بحیثیت شیعہ ان تمام خرافات سے بری نیز ان جملہ مخرقات کو کفر و منکات شدہ کرتے ہیں (اصل و اصول شیعہ مترجم ابن حسن بمبئی صفحہ ۲۹، ۳۰ تا ۳۱ رمانا کہ یک لڑو اور)

علامہ محمد بن اسحاق ابن عہیم کہتے ہیں (حاج) اپنے پیروں کے سامنے لانی الوہیت کا دعویٰ کرتا اور حلیل کا اظہار کرتا ہار شاہوں کے سامنے خود کو شیعہ اور علامہ (اہل سنت) کے سامنے صولی منش ظاہر کرتا تھا اور اس سلسلے میں لوگوں سے کہتا تھا کہ اس میں حلیل کر لیا ہے۔ اور وہ میں خدا ہے (الغیر مت ابن عہیم مترجم صفحہ ۳۵۸ طبع لاہور)

علامہ مقدس اردبیلی لانی کتاب میں حسین بن منصور حاج کو ساحر (جادوگر) کا لڑا کرتے ہیں۔ دیکھیں (حدیثہ العقیدہ صفحہ ۵۷۰، منہاج البراہین ج ۱۳ صفحہ ۳۸۹)

علامہ فقید مرتضیٰ ابن الفید حسین احمد اسی الموسوی الزہری لانی کتاب میں صولیوں کا رد کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ فرقہ اہل دعویٰ اتہا کنندہ رئیس ایٹان حسین بن منصور حاج

است و اوسا حری بود و در سر مہدات تمام داشت بل یعنی صوفیہ لرقہ میں سے جس نے سب سے پہلے دعویٰ طولیٰ و اتہاد کیا اس کا رئیس حسین بن منصور حلاج ہے اور وہ جادو کرتے اور جادو میں بہت مہارت رکھتے تھے۔ دیکھیں (تہذیبۃ العلوم فی بیان علل اسلام بر مائتہ کتاب معارف الملک الناجیہ و الناریہ صفحہ ۱۵۰ علامہ ابو القاسم)

قرنین مقررہ آپ انہ لکھائیں کہ مذکورہ بالا شخصوں جن میں تمام زمانہ ہمدی علیہ السلام بھی شامل ہیں۔ کیا یہ کوہ نظر اور ظاہر بین لوگ ہیں؟ (نمود ہاشما جیسا کہ صاحب مضمون ذکر لے حلاج کی وکالت میں لکھا اور انا الحق۔ ولیس لی جنسی سویٰ اللہ اور سہانی ما عظم صفائی کی تاویلیں کرتے ہیں۔ ملتان دہری ملعون گستاخ اپنے کلام کی تاویلیں کرتا ہے تو کیا اس کی تاویلیں صحیح مان کر اس کے حائفین کے لئے ظاہر بین اور کوہ نظر جیسے الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں؟ آخر کیوں۔ تو جو شخص گستاخ توحید ہے۔ پھر اس کی وکالت اور صفائی پیش کرنے کا مطلب کیا ہے؟ جبکہ مسئلہ توحید۔ مسئلہ نبوت سے زیادہ اہم ہے۔

کیونٹ (اگرچہ) مدعو کو قدیم سمجھتے ہیں۔ اور توحید کے قائل نہیں ہیں اور فطرتی توحید کے قائل ہونے کے باوجود عالم (کائنات) کو قدیم سمجھتے ہیں۔ اس سلسلے میں وہ کہتے ہیں حلت و معلول کے درمیان زمانی فاصلہ نہیں ہے یعنی معلول کا مرتبہ حلت کے بعد ہے لیکن اس کا بعد میں ہونا ترتیب کے لحاظ سے ہے۔ زمانہ کے لحاظ سے نہی۔ اس کے لئے وہ چند مثالیں دیتے ہیں۔ (۱) ہاتھ سے چمڑی کا پلانا یا ہاتھ سے قلم کے ذریعہ لکھنا یعنی ہاتھ حلت ہے اور چمڑی معلول ہے۔ اب جب چمڑی حل رہی ہے تو حلت و معلول دونوں مقامات میں اور ہاتھ پہلے ہے چمڑی اور قلم بعد میں یا وہ کہتے ہیں۔ کہ انسان آئینہ کے مقابل موجود ہو تو عکس آئینہ کے مقابل موجود ہو گا۔ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ انسان آئینہ کے مقابل موجود ہو اور عکس موجود نہ ہو۔ اور اسی طرح عالم خدا تعالیٰ کا ہر تو (عکس) ہے ملاحظہ رکھتے ہیں۔ قلاً جو الحق لا یتقطع کہ عالم کے سلسلے میں خداوند عالم کا فیض کہیں مستقطع نہیں ہوتا آئینہ زندگی صفحہ ۲۶ طبع ایران) اس کے لئے فلسفی یہ مثال دیتے ہیں کہ سورج کی روشنی دراصل آفتاب کا ہر تو ہے۔ کیا سورج سے اس نور کی وابستگی کے لئے ایک مدت اور ایک زمانہ کا فاصلہ ضروری ہے؟ یعنی یہ کہنے کے لئے کہ نور آفتاب کا ہر تو ہے کیا اس باب کی ضرورت ہے کہ ایک مدت تک سورج بغیر نور کے رہا ہو۔ پھر نور پیدا ہوا حوا میں یہ ضروری نہیں جب

بھی سورج ہو گا نور بھی ہو گا۔ اگر ہم فرض کریں آفتاب ازل سے ہے تو نور بھی ازل سے موجود ہو گا۔ (آئین زنگ صفحہ ۲۰۰ طبع تہران) علامہ تنکاچی رقمطراز ہیں ملاحظہ فرمائیے عالم حادث ذلّی و قدیم زمانی میدانہ۔ یعنی ملاحظہ فرما عالم (کائنات) کو حادث ذلّی اور قدیم زمانی جلتے ہیں (قصص العلماء صفحہ ۵۴ سطر ۵، ۴ طبع ایران)

علامہ صحیح عقیدہ یہ ہے کہ عالم خارج میں موجود ہونے سے پہلے معدوم تھا۔ اور جو چیز مسبوق بالعدم ہو وہ حادث ہوتی ہے۔ فلسفیوں کے نزدیک خدا تعالیٰ اور عالم دونوں قدیم ہیں جو کہ باطل ہے۔ کیونکہ قدیم صرف اور صرف ذلت خدا ہے۔ اور عالم خارج میں معدوم ہونے کے بعد وجود میں آیا جیسا کہ لفظ قدرت ہے۔ ان ربکم اللہ اللہ ہی خلق السموات والارض فی ستۃ ایام (پ ۸ معرف آیت ۵۴ پ ۱۸ یونس آیت ۳) یقیناً تبارک و تعالیٰ اللہ ہے۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دن میں پیدا کیا

اللہ ہی خلق السموات والارض وما بینہما فی ستۃ ایام (پ ۲۱ السجدہ ۴)

اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ دنوں کے درمیان ہے چھ دنوں میں پیدا کیا۔ امام رضا علیہ السلام اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک پلک جپکنے میں ان سب چیزوں کو پیدا کر سکتا تھا لیکن اس نے ان کی پیدائش میں چھ دن کا دینے تاکہ جو جو چیزیں وہ پیدا کرنا چاہے وہ یکے بعد دیگرے فرشتوں پر ظاہر ہوں جائیں اور وہ قدیم بالذلت یکے بعد دیگرے جن چیزوں کو حادث کرے ان کے حادث کا ثبوت ملتا جائے (عیون اخبار راجح ۱ صفحہ ۱۳۵، ۱۳۴ طبع جدیدہ و احتیاج طہر سی ج ۲ صفحہ ۴۱۲ طبع جدیدہ ایران) امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لم یزل اللہ جل و عز رتنا و اعلم ذاتہ و ما معلوم فلما احدث المیزان و کان المعلوم و فی العلم منہ علی المعلوم و السمع علی السمع و البصر علی البصر و القدرۃ علی القدرۃ الخ۔۔۔ فرمایا پہلا اھلنے بزرگ و برتر ہمیشہ سے عین علم ہوا حالانکہ ابھی معلوم موجود نہ تھا۔ اور عین سمع و بصر ہوا حالانکہ نہ کسی آواز کی گونج بلندی ہوئی تھی۔ اور نہ رسائی دینے والی کوئی چیز تھی اور عین قدرت ہوا حالانکہ قدرت کے اثرات کو قبیل کرنے والی کوئی شے نہ تھی۔ پھر جب اس نے ان چیزوں کو پیدا کیا اور معلوم کا وجود ہوا تو اس کا علم معلومات پر پوری طرح منطبق ہوا خواہ وہ سنی جانے والی حدائیں ہوں یا دیکھی جانے والی چیزیں ہوں اور مقصود کے قائل سے اس کی قدرت نمایاں ہوئی۔

(توحید شیخ صدوق باب ۱۱ حدیث ۱ صفر ۱۳۹ طبع جدید قم)

امام ابو جعفر ثانی علیہ السلام فرماتے ہیں۔ قماذ اللہ ان یکون معہ شیء غیرہ بل کان اللہ تعالیٰ ذکہ ولا خلق۔ فرمایا کہ اس عقیدہ سے خدا کی پناہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نزل سے کوئی دوسری چیز موجود تھی۔ بلکہ نزل میں صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہی موجود تھی اور کوئی

خلق موجود نہ تھی (احتیاج طبرسی ج ۲ صفر ۳۴۲ طبع جدید مشہد)

امام موسیٰ کاظم علیہ السلام فرماتے ہیں عالم نذا معلوم و خالق نذا خلق و رب نذا ربوب لی فرمایا وہ (خدا) عالم تھا جبکہ کوئی معلوم نہ تھا وہ خالق تھا جبکہ کوئی خلق نہ تھی اور وہ اس وقت بھی رب تھا۔ جب کہ ربوب نہ تھا۔۔۔۔۔ (اصول کافی کتاب التوحید جلد ۱ صفر ۱۹۲

طبع جدید لہ ان و مترجم ج ۱ صفر ۱۵۶ طبع کراچی)

امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل دلائل غیبیہ لم یخل حالاً بما یکون
 قلمہ یہ قبل کونہ کلمہ یہ بعد کونہ۔ فرمایا اللہ عزوجل تساوہ کوئی شے اس کے ساتھ موجود
 نہیں تھی۔ وہ ہمیشہ سے عالم ہے۔ پس خلق عالم سے پہلے بھی اس کا علم اس طرح سے تھا
 جیسا کہ اس کے بعد آکرے کے بعد (اصول کافی ج ۲ صفحہ ۳۳۲ باب صفحت اللہ تک حیرت ۱۲)
 امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں اللہ کی لم یکن قاشاً واثماً لذلک اسرار
 ذلت ابراج و الاحب ذلت ابراج و الیل دلج و البحر سلج و الفج ذلج و اوجہ دلج و الارض
 ذلت صلا و خلق ذلج و احتلا ذلج و مخرج الخلق و ولدت لی فرمایا۔ وہ (خدا) اس وقت بھی
 دائم و برقرار تھا جبکہ نہ بر جوں و لا آسمان تھا نہ بلعہ درونوں والے چاہت تھے۔ نہ اندھیری
 راتیں نہ شہرا و اسعد نہ لمبے چوڑے راستوں والے پہاڑ نہ آگزی تر جمی پہاڑی ریلیں اور نہ
 یہ بچے حوئے فرشتوں ولی زمین نہ کس بل رکینے ولی قلوب تھی وہی مخلوقات کا پیدا کرنے
 والا اور اس کا ولایت ہے (شیخ ابیہ خطبہ ۸۸ صفحہ ۲۳ مترجم علامہ مفتی جعفر حسین اعلیٰ قلمہ
 مقولہ حضرت علی علیہ السلام مزید فرماتے ہیں۔

لن اللہ سبحانہ یصور بعد لئلہ لہ نیا وصدہ لاشیء مہ کما کہن قبل ابتدا اشلالی۔ فرمایا ہمیشہ اللہ
 سبحانہ دنیا کے مٹ مٹا جانے کے بعد ایک ایسا صوگہ کوئی چیز اس کے ساتھ نہ ہوگی جس
 طرح کہ دنیا کی ایجاد و آفرینش سے پہلے تھا (شیخ ابیہ خطبہ ۸۸ صفحہ ۲۴) ہر خوف
 طوالت بقیہ لطوالت نقل نہیں کی جا رہی۔ تو اس طرح قرآن اور تالیق قرآن کے فرمان سے
 ثابت ہوا کہ عالم مسبوق باہدم (جس سے قبل اس کا وجود نہ ہوا) کے معنی میں حادث کے
 ہیں۔ نہ کہ حادث ذاتی کے معنی میں کیونکہ حادث ذاتی مطلق کے لائق طلت سے نہیں
 میں حاضر ہونے کا نام ہے۔ خارج میں یہ طلت اور مطلق دونوں مقادیر (ملے ہوئے) ہوتے
 ہیں خارج میں حادث حادث ذاتی لائق طلت سے متغایک (جدا) نہیں ہو سکتا۔ دوسرا اصول
 اور نور ولی مثل بھی باطل ہے۔ کیونکہ آفتاب روشنی پسینے میں مضطرب و مجبور ہے۔ جبکہ
 اللہ تعالیٰ فاعل موجب (مجبور و مضطر) نہیں بلکہ فاعل مختار و قادر مطلق ہے لی اللہ علی کل
 شیء قدير۔ اور اس طرح یہ کہنا کہ خداوند عالم ازل سے ہے اور فاعلیت بھی اس کے ساتھ ساتھ
 ہے وہ اپنے فیض کو نہیں روکتا۔ یہی غلط ثابت ہوا اور خود ناسخہ بھی انقطاع فیض کے
 قائل ہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے صرف ایک چیز یعنی عقل فاعل کے علاوہ کوئی

جیز صادر نہیں ہو سکتی لہذا بتا بر مذہب فلاسفہ اللہ تعالیٰ نے جب عقل اہل کو پیدا کر دیا تو اب اس کا فیض مستطیع ہو گیا کیونکہ اب وہ بلا واسطہ عقل اہل کے نہیں کر سکتا نیز وہ قائل ہیں کہ فلک المہلاک کے معنی نہ فلا ہے نہ مہلا حالانکہ ان کا یہ نظریہ ارتداد فقہیین کا حکم رکھتا ہے۔ لہذا وہ عقول عشرہ اور فلک کے علاوہ فیض اہل کو مستطیع بلکہ مفتوح سمجھتے ہیں اور وہ اس قسم کے انقطاع اور امتناع کو تسلیم کر لیتے ہیں ان کی کوئی پروا نہیں کرتے تو پھر وہ اہل میں فیض کے مستطیع ہونے کو کیوں بعید قرار دیتے اور اس سے کیوں انکار کرتے ہیں؟ تو اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ قدیم و قادر و مختار ہے۔ اور عالم حادث بالذات اور حادث بالزمان ہے نہ کہ حادث بالذات و قدیم بالزمان۔

چنانچہ طبرسی نور علی اللہ مقامہ فرماتے ہیں قول: آنکہ عالم حادث بالذات و قدیم بالزمان است کفر صریح و جرک و الجہل است (کفایۃ الموضحین جلد ۱ صفحہ ۳۰۵ سطر ۲۳ طبع جدید ایران) اور سرکار علامہ حلی علی اللہ مقامہ فرماتے ہیں۔ من اعتمدہ قدم العالم فهو کافر لای یغنی عنہ جو شخص عالم کے قدیم ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے۔ وہ کافر ہے (اجوبۃ السائل المسائیۃ صفحہ ۸۸ مسئلہ نمبر ۱۳۸ طبع قم)

معاذ جہانی کا انکار

مآخذ اصلا جہانی کے منکر تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس سلسلہ میں فعل کا عنوان ہی "فی ابن المہدوم لا یصلح" رکھا ہے۔ مہدوم کا اعلیٰ نامکن ہے۔ یعنی جو جیز نیست ہوگی پھر بچسہ وہی شے هست نہیں ہو سکتی دیکھیں (المنار لربیعہ جلد ۱ صفحہ ۳۵۳ فصل ۸ طبع جدید) علامہ سرکار آگاہ فیہ ابو القاسم قمی علی اللہ مقامہ فرماتے ہیں در ہاں شہید رابع مآذ حق فرمود کہ ہاشم احمد مرادوی ولہ ثابت شد کہ اعتقاد لوچون اعتقاد مآذ صدر ابود و اعتقاد بمعاد جہانی نہ ارد۔ یعنی شہید رابع آیت اللہ العظمیٰ مآذ حق علی اللہ مقامہ لانی کتاب ہاں المستعین میں فرماتے ہیں کہ میرا شیخ احمد اوسالی سے مباحث ہوا تھا کہ اس کے عقائد مآذ صدر کے عقائد جیسے تھے اور وہ معاد جہانی کا مستحکم نہیں تھا (معارف البیت الناجیہ والتبیرہ صفحہ ۲۳) ہاں المستعین صفحہ ۸۳ طبع شہرہ) اور یہ عقیدہ معاد جہانی کے انکار کو مستطیع ہے۔

حالانکہ عطار آکائے اقیانوسِ رحمت مقرر فرماتے ہیں (ہذا عقیدہ عطارِ جسانی کے متعلق) اور بعد اس کے پس خصوصیت کے ساتھ عطارِ جسانی (اجسام کا وہ پارہ لوٹ آتا) بدیہیاتِ دینی اسلام میں سے ہے۔ ایک بدیہی اور ضروری امر ہے اس پر مرامۃ قرآن کریم کی یہ آیات دلالت کرتی ہیں۔

(۱) بحسب الانساق اثنی نخرج عطار بنی قادر بن علی بن فوسیٰ بنانہ۔ کیا انسان ممکن کرتا ہے کہ ہم کہیں بھی اس کی ہڈیوں کو جمع نہیں کر سکیں گے؟ ہاں ہم اس کے پورے (جسم) کے دست کرنے پر قادر ہیں (اس قیامت آیت ۴۰)۔

(۲) وہی قہب قہب قولہم لواءا کتا تراپہ انانی خلقی جدید لولنگ لہنی کفروا (اس روح آیت ۵) اور اگر آپ کو (معاذ قہب ہے توئی کا قول عجیب کیا جب ہم منی ہو جائیں گے تو ہم تے سر سے خلق ہیں گے

(۳) افسیونا بالخلق لعل بل ہم فی لبس من خلق جدید (اس قیامت ۵) تو کیا ہم پہلی دفعہ خلق کرنے سے عاجز تھے بلکہ وہ نئی خلقت سے امتیاز میں ہیں۔

اور عطارِ جسانی ابلی طور پر نہیں ہے مگر انسان کا بیٹ و تنور کے دن اپنے بدن کے ساتھ ساتھ اس کے خراب ہو جانے کے بعد لوٹ آتا اور اس کو پہلی ہیئت و حالت کی طرف بلاتا ہے اور اس کے کہ وہ بوسیدہ ہو چکا ہے اور عطارِ جسانی کے متعلق اس بسالت اور ابلی سے زیادہ کہ جس بسالت کی براقرآن نے دی ہے۔ اور عطار کے جو چیزیں بیان ہیں جیسے حسابِ حرامِ میری جنت و نذرِ ٹولہ و عذاب ہیں ان کا ہمیں ان خصوصیات کے ساتھ جو مقرر (قرآن میں) آئی ہے۔ اس سے زیادہ خصوصیات کے ساتھ عقیدہ رکھنا واجب نہیں (عقائد اعلیٰ صفحہ ۵۵)۔

۱۱ مترجم عطار مشہور حسین بن علی اعلیٰ قلم عطار

آیت اللہ محمد حسین آل کاتب القضا اعلیٰ قلم عطار فرماتے ہیں۔ عطار کے معنی یہ ہیں کہ ہر شخص بدلت خود بخود اپنے جسم و روح کے ساتھ میدانِ حشر میں اس طرح حاضر ہو گا کہ پہچانتے ہو گا کہ کون کون سے ہیں یہ فلاں آدمی ہے (مترجم اصل و اصول الشیخ صفحہ ۸۳)

اور مگر کہ آیت اللہ العظمیٰ ہاجر مجلس علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ یہ اعتقاد رکھنا واجب ہے کہ خداوندِ عالم ہر روز قیامت تمام لوگوں کو نشور فرمائے گا اور ان کی روحوں کو ان کے پہلی بدنوں میں داخل فرمائے گا اس حقیقت کا انکار کرنا یا اس کی ایسی تلافی کرنا جو اس کے

ظاہری معلوم کے ابتداء کی موجب ہو جیسا کہ بعض مفسرین سے سنا جاتا ہے بالاجماع کفر و اہل
 ہے۔ (آں کا اکثر و بیشتر حصہ قیامت کے اثبات اور اس کے منکرین کا کفر یہاں کرنے کے
 متعلق وارد ہے حکمہ و فلسفہ اس سلسلہ میں جو شبہات پیش کیا کرتے ہیں کہ معلوم کا اعلان
 محل ہے یا اس سلسلہ کی آیات و روایات کی صرف مبادی و مانی کے ساتھ بتا دیں کرتے ہیں تم
 ہی کی طرف توجہ ہی نہ کروں کیسے (مستحکات اسلامیہ ترجمہ و تفسیر صلیب ص ۵۹، ۶۰ طبع اول
 مترجم آیت فہم العلیٰ محمد حسین بنی (حکومتہ فہم العلیٰ) تو اس طرح مآخذ و احادیث کا عقیدہ کہ
 معلوم کا اعلان محل ہے باطل ثابت ہوتا۔

وحدة الوجود

مآخذ و وحدة الوجود کے قائل تھے۔ چنانچہ وہ لسانی کتب میں لکھتے ہیں۔ اہل علم ابن
 واجب الوجود بسوط الحقیقہ طرہ البساط وکل بسوط الحقیقہ کدک لہو کل شہادہ فواجب
 الوجود کل الشہادہ ۱ ینخرج عن شئ من الشہادہ (مفسرہ لربہ جلد ۲ ص ۲۰۲ فصل ۲۵ باب
 قدیم و جلد ۲ ص ۳۶۸ باب جدید) معلوم ہوتا ہے کہ واجب الوجود (فہم العلیٰ) کی حقیقت
 بالکل بسوط ہے۔ ایسی بسوط کہ بساطت کا کوئی رتبہ اس کے اوپر نہیں ہے اور جس کی
 حقیقت ایسی بسوط ہو وہی تمام شہادہ کا کس ہے اور وہی سب کچھ ہے۔ اس سے باہر کوئی چیز
 نہیں ہو سکتی (مفسرہ مترجم ج ۲ ص ۱۰۲) مآخذ و احادیث کیسے (مفسرہ لربہ ج ۲
 ص ۳۳۳) بحث تہذیبی و نہایت اہم ج ۲ ص ۳۶۸ بحث فی و تہذیب فلسفہ و تصوف ص ۴۲۲
 ۳۵ و کلامہ لہو فی ج ۲ ص ۲۰۵ طبع جدید

حکامہ ابن عربی

فی الحسن ابن عربی وحدة الوجود کے مؤسس و موجد تھے چنانچہ وہ لسانی کتب میں لکھتے

ہیں

ومن اسرار الحق علی من و ما ثم لا حق فہو الحق لہذا لو من ملا و ما حوالہ حوالہ لہذا
 فہو من حیث الوجود صلی الوجودات۔ یعنی فہم العلیٰ کے اسرار حق میں سے "علی" بھی

اس کی ابتدا کرتے ہیں۔ یعنی جب ہم اپنے آپ پر نظر کرتے ہیں تو وہ ہم میں بھاپا رہتا ہے۔
 فیہ منہ فی کفرت۔ بوجہ سمجھیں۔ یعنی جب اس (حق تعالیٰ) کو دیکھتا ہیں تو وہ ایک طرح
 سے میری مانند ہے (خصوصاً الکلم فص جو یہ صفحہ ۳۸ طبع صحر و مترجم صفحہ ۷۷ طبع لاہور)
 عین لک اشش۔ یعنی وہ (اللہ تعالیٰ) عین لایا ہے (خصوصاً الکلم فص لایا یہ صفحہ ۳۹ طبع
 صحر)

عالم صورتہ و صور عالم العسل۔ یعنی پس عالم (کائنات) حق تعالیٰ کی صورت ہے اور
 وہ کائنات کی روح اور اس کا مدبر ہے (خصوصاً الکلم فص جو یہ صفحہ ۳۹)

اللہ تعالیٰ کا قدم جہنم میں:

ابن عربی فرماتے ہیں: قدم و نحن (حق تعالیٰ) دوزخ میں رکے جائیں گے اور دوزخ
 قحاط کرے گی (تو وہ خصوصاً الکلم مترجم مدنی صفحہ ۳۳ سطر ۱۳)

جبر یہ عقیدہ

ابن عربی جبر کے قائل تھے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں

من اراد ان يعرف حقيقة ما لو ملات اليه

لی حدہ المسئلة فلونکر لی خیل المسئلة و صور و من القاطن لی ملک الصور عند اصحاب
 الصمد لغز بعدا من ملک المسئلة الغفوة عنهم و بین اصحاب ملک اشش و القاطن
 لیسا فلاکر کہنگ لی صور العالم و انہیں اکثر ہم لوگ الصمد لغزین فرمانم فشرع من
 انہی لی عظیم فاصبر لی ملک المجلس یطرحون و یطرحون و القاطن یخفونہ لسا و لسا
 و القاطن یختر و یطرحون ان اللہ ما لصب حداً لا حلاً و لا ملک

یعنی جیسے کہ بتلیوں کے تہانے میں جب بتلیاں ہستی ہوتی نظر آتی ہیں تو تا کہہ کہے
 کہتے ہیں کہ یہ ہلنا اور ہلنا خود بتلیوں کا عمل ہے۔ اس لئے وہ اس تہانے میں مگن رہتے
 ہیں اور ان حرکتوں اور آوازوں سے غفلت ہوتے ہیں حالانکہ حقیقت یہ نہیں ہے وانا اور حائل
 لوگ بخوبی آجہہ لیتے ہیں کہ یہ تو بس ایک کھیل ہے اور بتلیاں محض اکالت اگر ہر حائل اور

ذاتِ عہد و انتِ ربّ۔ لیکن یہ انتِ عہد
اسے عارفہ میں تو ہی عہد ہے۔ اور تو ہی ربّ ہے۔ اس شخص کے واسطے جس میں تو عہد
ہے مرویہ ہے کہ انسان کامل کی حقیقت ربوبیت و عہدیت کی جامع ہے۔ ایک ہی ذات ہے
جس کی دو خاصیتیں ہیں ایک شانِ کاہم ربوبیت ہے دوسری کامِ عہدیت ہے۔

ذاتِ ربّ و انتِ عہد۔ لیکن یہ فی الظاہ عہد
اور تو ہی ربّ ہے۔ اور تو ہی عہد ہے واسطے اس ذات کے جس کے ساتھ ازل میں تو نے قرار
کیا تھا۔ اور وہ قرار یہ ہے۔ ازلت برہکم قالوا بانی شدنا۔ مرویہ ہے کہ وہی ذات جس کے
ساتھ ازل میں تو نے عہد کیا تھا اب تزلزل فرما کر تیری حقیقت میں متجلی ہے۔ ربّ
تعالیٰ نے ازل میں ادرار سے اقرار لیا، ازلت برہکم آیا نہ ہر منہ کیا میں سب کچھ نہیں
ہوں ادرار لے ازل کیا قالوا بانی شدنا۔ ہاں ہے شک۔۔۔ سب کچھ تو ہے۔

فلا تنکر فی الحق۔ و تخری عن الحق
بس تو حق تعالیٰ کی طرف مت نظر کر جس حال میں تو حق تعالیٰ کو خلق سے جدا جانتا ہے
یعنی حق کو خلق سے جدا مت جان بلکہ اللہ تعالیٰ ہی تزلزل فرما کر خلق کی صورت پر جوہر بنا
ہے۔

و لا تنکر فی الخلق۔ و تخری سوی الحق
اور تو خلق کی طرف نظر نہ کر جس حال میں تو خلق کو غیر حق کا لباس پہنتا ہے۔ یعنی خلق
کو غیر حق نہ جان بلکہ خلق کو عین حق جان۔ (اسرار اللہ من فیہ) (فصوص الحکم فص اسماء الیہ
صفحہ ۳۶ مرئی و ترجمہ صفحہ ۱۵۰، ۱۵۵) مزید کہتے ہیں۔

قد تخلت مسلک الارواح منی۔ و ہذا سی الخلیل خلیفہ
تعمیق تو درمیان آیا اور میری روح کی جگہ تو نے سرایت کی اور اسی سبب سے
ابراہیم خلیل اللہ کاہم خلیل رکھا گیا۔

سما۔ تظل العین المستون لیکون المرض بحیث جوہر ماحو کا مکان و المستکن ہو تظل الحق
وجود صورتِ ابراہیم الخ سرایت کرنے کی دوسری مثال یہ ہے کہ رنگ کس رنگین چیز میں
سرایت کر جائے اور عرصہ بحیثیت جوہر کے ہو جائے۔۔۔ حضرت ابراہیم کا تظل حق
تعلیٰ کی ذات میں مثل ملکین اور مکان کے نہیں ہے۔ ملکین اور مکان دو طبعہ وجود ہیں

بلکہ یہ سرایت کرنا ایسا ہے۔ جیسا سیاہی کا سرایت کرنا بیچ حروف کے ہے۔ ابراہیم خلیل
 اللہ کا نام خلیل رکھنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا وجود صورت ابراہیم علیہ السلام
 میں نقل ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کی صورت پر حق تعالیٰ کا ظہور ہے لیکن (اسرار اللہ
 من لصوص الحکم فص ابراہیمہ عربی صفحہ ۱۰۰ ترجمہ صفحہ ۱۰۵)

وآدم فی الکون والابلیس ملک سلیمان والبلقیس
 فاکل عبادۃ ذات المعنی یامنی حو بالقلوب مقناطیس

نہ دنیا میں آدم کا وجود ہے نہ ابلیس کا نہ کوئی ملک سلیمان ہے نہ بلقیس یہ تمام
 الفاظ میں جن کا معنی تو ہے اے محبوب حقیقی اور تو ہی عاشقوں کے قلوب کے لئے
 مقناطیس ہے۔ (تکوا وحدت الوجود وحدت الشہود صفحہ ۱۳۸)

مفسران من الظہر لاشیاء وهو مینحہ یعنی پاک ہے وہ ذات جس نے اشیا کو ظاہر کیا (بتایا) اور
 وہ ان اشیا کا عین ہے تھا قدرت معنی لی غیر وجہ و ماسمت فنی عکاف کلامہ
 یعنی میری آنکھ نے اس کے ہرے کے سوا کچھ نہیں دیکھا میرے کان نے اس کے کلام کے
 سوا کچھ نہیں سنا مکمل وجود کان فیہ وجود و کل شخص لم یر فی منارہ پس ہر
 چیز کا وجود اس میں ہے۔ اور ہر شخص ہمیشہ اس کی آرام گاہ میں ٹھکانہ کرتا ہے۔ (فتوحات
 مکیہ ج ۲ صفحہ ۵۹ سطر ۲۸ تا ۳۰ طبع بیروت) ابن عربی رحمہ اللہ مزید لکھتے ہیں کہ حضرت
 ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں ڈر گیا کہ تو نے بنی اسرائیل کے درمیان
 اختلاف پیدا کر دیا اور تو مجھے ان کے اختلاف کا باعث سمجھے گا حالانکہ بھڑے کی عبادت نے
 ان میں اختلاف کو جنم دیا تو ان میں سے کچھ لوگ وہ تھے جو ساری کی ابتداء کستے ہوئے
 بھڑے کی عبادت کر رہے تھے اور کچھ لوگ وہ تھے جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
 آنے تک بھڑے کی عبادت سے کنارہ کیا جب وہ آئے گا تو اس سے دریافت کریں گے ہارون
 نے خطرہ محسوس کیا کہ کہیں یہی اختلاف کو اس کی طرف منسوب کر دیا جائے "وکان موسیٰ
 اعلم بہر من ہارون لانه علم ما عبداہ اصحاب الجمل اعلم بان قلہ قد قضی ان ابعد الایاد و
 حکم اللہ بشی لا وقع لکان حسب موسیٰ انتہا حدان لا وقع لہ فی الکلام و عدم الساعہ فان
 العارف من ہر الحق فی کل شئی بل یراہ عین کل شئی لیکن اور موسیٰ ہارون سے زیادہ علم
 رکھتے تھے۔ مہاشی خوب جلتے تھے کہ بھڑے کی عبادت کرنے والوں نے اللہ کی تھوڑے کے

مطابق اس کی عبارت کی ہے۔ اور لفظ جس بہت کا لیسہ کر دیتا ہے۔ وہ واقع ہو کر رہتی ہے۔
 پس موسیٰ علیہ السلام کا اپنے بھائی پر مراض ہونا اس لئے تھا۔ کہ اس نے انکار کیوں کیا۔ اور
 موافقت کیوں نہ کی اس لئے کہ عارف تو ہر چیز میں خدا کو دیکھتا ہے۔ بلکہ ہر چیز میں خدا
 ہے۔ (خصوصاً الحکم فی حکمت اسلامیہ، ج ۱، صفحہ ۲۹۵ طبع مصر)

حلول و اتحاد اور وحدت الوجود کا رد :-

حالانکہ دلیل عقلی کے ذریعہ حلول کا ابطال اس طرح کیا جاسکتا ہے۔ کہ اگر حلول سے
 ان کی مراد حلول کا عرف عام و لا معنی ہو کہ جسے وہ اختصاص نامتی سے تعبیر کرتے ہیں اور
 اس سے حلول کہتے، کا محتاج عمل ہونا لازم آتا ہے۔ تو اس کا معنی ہے کسی چیز کا احتیاج اور
 اشتداد کے طریقہ پر دوسری چیزوں میں داخل ہو جانا اور اس کا بطلان ظاہر ہے۔ کیونکہ لفظ
 حلول بلازات مستغنی ہے۔ اور وہ اپنے وجود میں کسی چیز کی طرف محتاج نہیں ہو سکتا۔ اور
 اگر حلول سے عرف عام و لا معنی مراد لیں۔ یعنی کسی چیز کا دوسری چیز میں کسی طریقہ سے
 داخل ہونا۔ اگرچہ کہ احتیاج و اشتداد کے طور پر نہ ہو تو یہ معنی بھی باطل ہے کیونکہ لفظ
 حلولے مکان نہیں وہ لفظ مکان ہے اور وہ کسی جہت میں متعلق اور موجود نہیں ہو سکتا لہذا وہ
 کسی جسم میں کسی طرح حلول کر سکتا ہے۔ اور یہ کہ حلول میں حل کے لئے جوہر یا عرض ہونا
 ضروری ہے۔ اور لفظ حلولے نہ جوہر ہے اور نہ عرض ہے۔ (جوہر سے مراد وہ ممکن الوجود (جسم)
 ہے جو اپنے وجود میں موضوع کا محتاج نہ ہو۔ یعنی جو خود بخود قائم ہو اور عرض سے مراد وہ ممکن
 الوجود ہے جو اپنے وجود میں کسی موضوع کا محتاج ہو۔ یعنی جو قائم باخیر ہو جیسے رنگ و بو
 و غیرہ) جیسا کہ جناب عبدالعظیم دلی صریح میں ہے کہ "و انہ لیس بجسم و لا صورة و لا
 عرض و لا جوہر بل هو جسم الاجسام وصور الصور وخالق الامراض و البواہل" اور نہ ہی وہ
 (خدا) جسم و صورت رکھتا ہے اور نہ ہی جوہر و عرض ہے۔ بلکہ وہ جسموں کو جسم بنانے والا
 صور قبول کو صورت عطا کرنے والا اور امراض و جوہر کا خالق ہے۔ (الوحید شیخ صدوق صفحہ ۸۱)
 حدیث ۲ طبع قم و عمود اسلام ج ۱ صفحہ ۱۰ اصل الثریہ صفحہ ۴۲، ۴۳ طبع بہت) اور یہ کہ
 جوہر اپنے کمال میں عرض کا اور عرض اپنے وجود میں جوہر کا محتاج ہوتا ہے۔

ڈاکٹر حسن برہانگیری اپنی کتاب میں کہتے ہیں کہ امام عبدالوہاب شمرانی صوفی نے

ابن عربی کے وحدت الوجودی ہونے کی نش کی ہے اور ان کی کئی ایسی باتوں کی ایسی تفسیر کی ہے جو وحدت الشہود کے موافق و مطابق ہے۔ کیونکہ ان کے اپنے خیالات کے مطابق وحدۃ الوجود کا مفکر۔ یا عقیدہ سراسر کفر و کلام اور دین میں اسلام کے خلاف تھا (الہدایۃ والجاہر ج ۱ صفحہ ۱۳ و ابن عربی حیات و آثار مترجم صفحہ ۵۲۵)

اور اتھلائی نفسہ نکل ہے۔ کیونکہ وہ چیزوں کے اتحاد کے بعد عین حالتوں میں سے کوئی ایک حالت ہے گی۔

(۱) اتحاد کے بعد یا وہ چیزیں باقی ہیں یا دونوں فنا ہو گئیں اور تیسری شے چیز وجود میں آ گئی۔ یا ایک باقی ہے اور ایک فنا ہو گی۔ ان صورتوں میں اتحاد نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں صورت میں جب دونوں موجود ہیں تو وہ ایک نہیں بلکہ دو ہی ہیں۔ اس کا نام اتحاد نہیں ہے۔ اور دوسری صورت میں چونکہ دونوں معدوم و فنا ہو گئی ہیں اور تیسری صورت میں ایک شے معدوم ہو گی تو موجود و معدوم میں کوئی اتحاد نہیں ہوگا۔ پس ثابت ہوا اتھلائی نفسہ باطل و محال ہے۔ ظاہر عقلی کے علاوہ بہت سی امارت متواترہ اس کے بطلان پر دل میں جی میں سے چند ایک درج کی جاتی ہیں۔

امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ علو من علو و علو من علو من علو و کل ما وقع علیہ اسم شئی ما خلق اللہ تعالیٰ فہو خلق و اللہ خالق کل شئی۔ "اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق سے الگ ہے۔ اور مخلوق اس سے جدا ہے۔ اور جس پر لفظ شے بولا جائے وہ اللہ کے سوا ہے۔ اور اس کی مخلوق ہے۔ وہ ہر شے کا خالق ہے (اصول کافی ج ۱ صفحہ ۱۲ طبع جدید ایران و مترجم ج ۱ صفحہ ۹۰) حضرت امیر المومنین امام علی علیہ السلام فرماتے ہیں: "اللہ اللہ الواحد لا شریک لہ العبد المستتر اللہ لا من شئی کان و لا من شئی خلق ما کان قدماً بان بجا من الاشیاء و بان لا شئی منہ غلبت علیہ حد ہے اس خدا کی جو واحد و یگانہ۔ اور ہے نیاز اور تنہا ہے۔ وہ نہ کسی چیز سے بنا ہے۔ اور نہ کسی مادہ سے خلق ہوا ہے وہ قدرت محض ہے وہ اشیاء سے الگ ذات ہے۔ اور انیاس سے الگ ہے۔ (اصول کافی ج ۱ صفحہ ۱۸۲ و مترجم ج ۱ صفحہ ۳۹ و توحید صدوق صفحہ ۳) حدیث ۳ طبع قم مذکورہ امارت سے بھی ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوقات باہم افتراق اور مہانیت رکھتے ہیں۔ تو اس طرح حلیل و اتحاد اور وحدت الوجود کا عقیدہ باطل ثابت ہوا۔

فرعون مومن تھا (نعوذ باللہ)

ابن عربی اپنی کتاب میں لکھتے ہیں "وكان قرة عين فرعون بالرسالة التي اعطاها الله عند الفرق لقبضه طاهرا مطهرا ليس فيه شئ من الخبث لانه قبضه عند ايمانه قبل ان يلقب شهيدا من الامم، والاسلام يوجب ما قبله الخ" اور فرعون کے لئے آنکھوں کی سند تک بسبب ایمان کے تھی جو ایمان اللہ تعالیٰ نے اسے غرق ہونے کے وقت عطا فرمایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس کی روح اس حال میں قبض کی کہ وہ طاهر و مطہر تھا اور کچھ بھی خبث اس میں باقی نہیں تھا اس لئے اس کی روح خدا نے ایمان کی حالت میں قبض کی جبکہ اس نے کوئی گناہ نہیں کیا تھا اور اسلام پہلے گناہوں کو مٹا کر دیتا ہے۔ (المصوم الکلم نفس موسویہ صفحہ ۳۰ مع شرح کائنات طبع ثانی دہرہ اولیٰ صفحہ ۵۷۳)

حالانکہ ارشاد ہادی تعالیٰ ہے "یہدم قورہ یوم القیمۃ فلا یدم اللہ وبنس اللہ المورث و اتبعوا فی حذہ لعنۃ و یوم القیمۃ بنس اللہ المورث (اس ہود پ ۳ آیت ۹۸، ۹۹) (فرعون) اپنی قوم کے آگے ہوگا قیامت کے دن تو انہیں روزخ میں لائیں گے گا اور وہ کیا ہی برا کائنات ارسنے کا اور ان کے پیچھے پڑی اور جہان میں لعنت اور قیامت کے دن کیا ہی برا انجام جو انہیں ملا (ترجمہ احمد رضا خان بریلوی صفحہ ۳۳، ۳۴ حوالہ) تو جب وہ دنیا میں کفر و منکر میں اپنی قوم کا پیشوا تھا ایسے ہی جہنم میں ان کا مقام ہوگا۔ (حاشیہ تفسیر نسیم الدین راز آبادی صفحہ ۳۳)

اور قرآن باریک بینی سے دریافت کیا گیا کہ فرعون کیوں ڈوبا گیا حالانکہ وہ خدا پر ایمان بھی لے آیا تھا اور اس کی توحید کا اقرار بھی کر لیا تھا؟ تو امام علیہ السلام نے فرمایا لانه آمن عند رؤیة لباس والایمان عند رؤیة لباس خیر مقبول و فلک حکم اللہ تعالیٰ فی السلف والکلف قل اللہ عز وجل فلما راواہما قالوا آمتا باللہ وعدہ و کفرنا بما کانہ منکر کین فلم یک یقتضہم ایما نعم لارادواہما (المومن آیت ۸۳، ۸۵) اس لئے کہ وہ عذاب کو

شیعہ خنزیر ہیں (نمود باللہ)

چنانچہ علی الحدیث لاشی کتاب میں لکھتے کہ اہل اللہ کی ایک جماعت ہے۔ ہے
"زہدین" کہتے ہیں۔ یہ بلا کم و کاست چالیس افراد ہوتے ہیں ان کے متعلق مشورہ ہے۔ کہ
رجب کی پہلی تاریخ کو وہ اتنے بوجھل ہو جاتے ہیں گویا ان پر آسمان گر گیا ہو۔ وہ مطلقاً
حرکت نہیں کر سکتے۔ ان کے دست و پا ہلکے سے حس ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ آنکھ
بھی نہیں پیر سکتے۔ پہلی رجب کو ان کی ایسی حالت ہوتی ہے۔ پھر روز بروز یہ بوجھ بڑھا
ہوتا جاتا ہے۔ چپ شہان شریف کا آغاز ہوتا ہے۔ تو یہ لوگ بالکل ہلکے ہلکے ہو جاتے ہیں اور
انہیں ہر قسم کی گرانی و ٹھنڈ سے عکاس حاصل ہو جاتی ہے۔ ان لوگوں کو رجب کے چہینے
میں بے شمار کٹھ ہوتے ہیں۔ ان کے دل تجلیوں سے منور ہوتے ہیں۔ اور ان پر بہت سے
امرا خضیب کھل جاتے ہیں شہان میں یہ امرا درموز سلب ہو جاتے ہیں۔ لیکن بعض دفعہ
بعض احوال سدا سدا باقی رہتے ہیں۔

ابن عربی کہتے ہیں کہ ایسے بزرگوں میں سے میں نے ایک کی زیارت کی ہے۔ کہ اپنی علیہ
کشف المراد فی من اجل الشیخ سائر المستنکان بہ اہم خنزیر جس پر رافضیوں کے احوال
و واقعات روشن تھے۔ رافضی لوگ ان کو بصورت خنزیر نظر آتے تھے۔ کہیں کہیں کوئی
مستند اہل شیعہ ان کے پاس سے گزرتا اور اس کا مذہب رافضیوں کا مذہب ہوتا۔ تو وہ ان
صورت خنزیر "تو وہ لے بصورت خنزیر دیکھ کر بلا لیتے اور تائب ہوتے اور رجوع فی اللہ کے
لئے کہتے وہ شخص تعجب میں نہ جاتا۔ اگر وہ صدق دل سے توبہ کر لیتا تو "آراہ انسانا" وہ اس
رجحی بزرگ کو بصورت انسان نظر آتا اور آپ اس کی توبہ کی تصدیق کرتے۔ اگر صدق
دل تائب نہ ہوتا تو "یرہ خنزیر" بصورت خنزیر نظر آتا اور لے اس کی دروغ گوئی پر مطلع
کرتے اور لے کہتے کہ تم نے صدق دل سے توبہ نہیں کی۔

ایک دن چند آدمی مذہب طالعہ بھڑک کر اس بزرگ کے پاس آئے۔ ان میں سے
کسی کو بھی رافضی "ملوف منہا قسط الشیعہ ولم یکتوا من بیت القشع" کی کچھ بوجھ نہ تھی
اور وہ شیعہ بھی نہ تھے بلکہ بغیر کسی انگیزت اور اپنے فکر و فکر سے مذہب رافضیہ اپنا بیٹھے

تھے۔ اور ابوبکر و عمر کے متعلق عقیدہ یہ رکھتے تھے۔ اور حضرت علیؓ کی شان میں نہایت مبالغہ سے کام لیتے تھے جب یہ دو مرتبہ اس رجس بزرگ کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا "باخبر ہما من عندہ فان اللہ کشف لہ عن بوطاسا فی صورة خنزیر" ان دونوں کو باہر نکال دو انہوں نے باہر نکلنے کا سبب پوچھا "قتل امرکا خنزیر" فرمائیے گئے تم مجھے بصورت خنزیر نظر آتے ہو۔ اور میرے اور خدا کے درمیان ایک دروازہ جس سے رافضی لوگ مجھے سڑ کی شکل میں نظر آتے ہیں۔ انہوں نے اس وقت غیر اعلانیہ توہ کر لی "قالی امرکا السانین لغیبنا من فک و تابا فی اللہ" کیونکہ آپؐ تم مجھے بصورت انسان نظر آئے گئے ہو۔ وہ اس حقیقت حل سے بہت متعجب ہوئے اور مکمل طور پر اس مذہب سے توہ کر لی (خصوصیات مکبہ ابن عربی جلد ۲ صفحہ ۸ طبع بیروت جدید و شولہ النبوت مولیٰ مابا جی صفحہ ۲۷۲، ۲۷۳ مترجم بشیر حسین ناظم طبع لاہور)

متوکل عباسی خلیفۃ اللہ (معاذ اللہ)

چنانچہ علیؓ، اہل اللہ میں سے غوثِ قلب اور خلیفۃ اللہ کے لئے لکھتے ہیں "بموز اللہ الظاہرۃ کہ ہذا الخلفۃ الباطنۃ من جتہ المقام کابی بکر و عمر و عثمان و علی و الحسن و معاویہ بن زید و عمر بن عبدالعزیز و المتوکل و منہم من لہ الخلفۃ الباطنۃ مصلحتی (خصوصیات مکبہ جلد ۲ صفحہ ۸ طبع جدید)

مومنین گرام! آپؐ اندازہ لگائیں امیر المومنین علیؓ علیہ السلام کو جو جسے خبر پر اور متوکل عباسی جیسے شخص کو خلیفہ، غوث، قلبِ ملتے والا کیا مومن ہو سکتا ہے؟ جبکہ متوکل عباسی باہمی جس کے متعلق امام ابلسنت ہلال اللہی سید علیؓ رقطر انہیں

۱۳۳ھ میں متوکل نے حضرت امام حسینؓ کی قبر مبارک اور ابنِ مطاہر کو جو اس کے ارد گرد واقع تھیں منہدم کرادیا۔ تمام قبریں کھدوا دیں اور حکم دیا کہ زمین ہموار کر کے یہاں کاشتکاری کی جائے۔۔۔ لوگوں کو سخت مدد پہنچا لوگ اس سے نفرت کرنے لگے اور اس کو باہمی یعنی جارجی کہنے لگے۔۔۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس کو اس بہت کا رخ اور السوس تھا کہ وہ قتل حسینؓ میں فریک نہ ہو سکا۔ (تاریخ الخلفاء عربی صفحہ ۲۷۳، ۲۷۴ مترجم صفحہ ۲۷۳)

طبع کریم

نیز علامہ سید حسین علیہ السلام مکانِ قطر ازیں۔ شیخ محمد بن عبد اللہ بن عبد الوہاب جو قاضی بن ہوئے اور پیشوا ہے اس نے باوجود کفر اور زندقہ کی کارکنی کے کتابِ فصوص میں اپنے آپ کو تمام اشیاء سے افضل اور اولیاء کا خاتم قرار دیا ہے۔ وہ کہیں تو حضرت نوح کو خطا قرار دیتا ہے اور کہیں فرعون کو ظاہر و مظهر اور پاک و پاکیزہ قرار دیتا ہے اور ابوبکر اور متوکل مامون کو ظاہر و باطن کا قطب قرار دیتا ہے۔

(خزانہ ایمانیہ ترجمہ حریقہ سلطانیہ ص ۱۹۰، ۱۹۱ و صفحہ ۱۷۵ مترجم علامہ الشیخ گلاب علی شاہ الشکوی مدظلہ)

علامہ اقبال فرماتے ہیں۔ تصوف کا سب سے پہلا شاعر عراقی ہے جس نے لہجہ میں فصوص الکلم علی محمد بن علی حری کی قطبیوں کو نظم کیا ہے۔ جہاں تک مجھے علم ہے فصوص میں سوائے اللہ و زندقہ کے اور کچھ نہیں اس پر میں انشاء اللہ مفصل نکسوں گا (دیکھیں اقبال نامہ حصہ اول صفحہ ۳۳ مروج الدین ہال کے نام خط) آگاہی (اکثر محمود و جردی کا علامہ اقبال کے متعلق بیان پہلے گزر چکا ہے۔

علامہ مقدس اردوبیلی اعلیٰ اللہ مقدرہ قطر ازیں۔ و بعضی از متاخرین اتحایہ مثل محمد بن علی حری و شیخ عزیز و عبد الرزاق کاش کفر و زندقہ را از ایشان گزرائے بودت و جوہ قابل شدہ اند و گنہ اند کہ حر موجودی خداست (حدیث الشیعہ صفحہ ۵۶۶ طبع جدید)

علامہ ہاجر مجلسی اعلیٰ اللہ مقدرہ قطر ازیں یا پناہ بھی محمد بن خواہی برد کہ حرفہ حاشیہ را در اول و آخر این کتاب شنیدی وی گوید جس از اولیاء اللہ مستند کہ را بضایان را بصورت خوگ می بیند وی گوید بمسرح کہ در قسم مرتبہ علی را از مرتبہ ابوبکر و عثمان پست تردیدم (حسین الحنیف صفحہ ۳۳۲ طبع جدید)

آیت اللہ العظمیٰ محمد حسین نجفی مدظلہ العالی قطر ازیں۔ اس فرقہ کا سب سے بڑا ترجمان محمد بن علی (بلکہ سمیت محمد بن) ابن حری فتوحات مکیہ میں لکھتا ہے۔ سید محمد بن علی شایع لاشیاء و حق و عتقا پاک ہے وہ خدا جس نے چیزوں کو پیدا کیا حالانکہ وہ خود بیخود ہے اشیاء ہے۔۔۔۔۔ (اصول الترمذ صفحہ ۱۹ طبع ہاشمہ اعتکالات الہامیہ حاشیہ صفحہ ۱۸ طبع اول)

مگر علامہ میرزا محمد تقی بن علی اعلیٰ اللہ مقدرہ ابن حری کے متعلق لاشی کتاب میں

کہتے ہیں۔ دلی المصلیٰ اگر بھی ہمدین کا زہد نہ ہو پس صبیح صوفی و کاظم را حکم بر تکفیرش
نہایتوں سمجھو کہ خود را قاتم و لا مطلق میداند۔۔۔۔۔

یعنی حق بات تو یہ ہے کہ اگر بھی ہمدین ابن عربی کا زہد نہیں تو پھر کسی صوفی اور کسی کاظم
بھی تکفیر کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ وہ خود کو قاتم دولت مطلق کہتے ہیں۔۔۔۔۔ و
ایضا رسائل چند فرمائی ہیں وہ نزد مولف کتابت کہ نصیر کفر مصنف آنا است از آن
جلد در یکی از رسائل میگوید کہ بعد از اینکه مرا بمصر لاج بردند در آنجا قاضی چند میان من و خدا
واقع شد و عبارتش اینست: "قللت یا من انا انت وانت انا فان قلت فلم باجبتنی و انا
انت وانت انا قلت جنة الطبیعة و الطبیعة تختلف و کثر این سخن ظہر من الشمس و زمین
من لاس استیلاخ"

اس مولف (علامہ ستکمانی) کے پاس ابن عربی کے چند رسائل ہیں جو اپنے مصنف
(ابن عربی) کے کفر کی اک سہ ہیں انہی رسائل میں سے ایک رسالہ میں ابن عربی لکھتے
ہیں کہ مجھے مصر لاج لے گئے تو میرے اور خدا کے درمیان چند مکالمات ہوئے اور اس کی اصل
عبارت کا مطلب یوں ہے۔ پس میں نے کہا اے قاضی میں تیری ہی دوسری ذات ہوں
اور تو میری۔ پس اگر تو یہ کہے کہ جب ہم میں من و تو نہیں ہے اور یہی تو دونوں ایک ہیں
تو پھر مجھ سے یہ راز و نیاز کیسا؟ تو میں جواب میں کہوں گا۔ قاضی اور قاضی (اسم فاعل اور
اسم مفعول) ہونے کی وجہ کا اختلاف ہے۔ و نہ حقیقت میں میرے اور تیرے درمیان کوئی
اختلاف نہیں جو ہے وہ نفس اجتہادی اختلاف ہے اور اس تحریر کا کفر سورج کی طرح عیاں
اور گزشتہ ہونے کی طرح واضح ہے (قصص العلماء صفحہ ۵۲، ۵۳ طبع جدید ایران)

سرکار حضرت علامہ آقا نے میرزا محمد باقر الموسوی القوانساری اسی اللہ مقامہ ابن عربی
کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قلہ اسراء بعض متلخ عرفانا المتأخرین بحیث ہمدین و غیر حنہ مولانا الولد المرحوم الحرم
ابن اللہ معتز فی علیہین بلقب احسن من ذلک اللقب صومالی ہمدین ل (یعنی جن لوگوں
نے ابن عربی کو سمیت ہمدین (وہی) کو ہلاک کرنے والا) یا مامی ہمدین (وہی) کو نماز اور ملانے
والا لکھا ہے۔ اس میں بالکل درست تصور کر کے حق کی تہدیق و تائید کرتے ہیں اور لکھتے
ہیں کہ اس کو موسوم کیا ہے ہمارے بعد کے آنے والے عارفوں میں سے کسی نے سمیت

لہذا اس کو تعبیر کیا اور ہمارے محترم وفد مرحوم نے ایسے لقب سے جو اس لقب (امیت
لہذا) سے بہتر ہے اور وہ لقب ہے ماحی اللہ یعنی دین کو مٹانے والے (روحانیت اہلبیت
رج ۸ صفحہ ۶۰ طبع جدید ایران)

وحدت الوجود کے متعلق صوفیہ کے خیالات

جناب مہار حسین علیہ السلام مکان اعلیٰ اللہ تعالیٰ کا لقب میں مولیوں کا رد کرتے
ہوئے رقمطراز ہیں۔ کہ ماضی قریب میں مشائخ صوفیہ میں سے ابن معلم ملعون کے ہمنام
عبدالرفیق نامی ایک شیخ کے پاس بعض فقہ اور قابل اعتماد اصحاب کو جانے کا اتفاق ہوا۔ یہ
شیخ صوفی حلقہ کے عین حلقہ ہونے کا قائل اور اس کی تصریح کرنے میں دراصل ہوا۔ اس شیخ نے کئی
تہذیب و مسہد میں چرلے جاتے۔ اتفاقاً ایک کتا مسہد میں داخل ہوا۔ اس شیخ نے کئی
کو نہ مارا نہ روکا آنے والا۔ کتا چرلے کے پاس پہنچا اور اسے نیچے گرا کر بھاڑ دیا۔ اس اب کیا تھا شیخ
صوفی نے دینی معرفت اصطلاح کے کمال کا مظاہرہ کرتے ہوئے شور مچا دیا اور کہا کہ سبحان اللہ
خود گھر کے چرلے خود کو بھاڑ دیا۔ "احول طاہرۃ لا بائد" (خزینہ ایسا یہ صفحہ ۱۷۳، ۱۷۴)
منقول ہے ابوالحسن نوری صوفی نے ایک شخص کو دینی ڈرامے پکڑے ہوئے دیکھا تو اس سے
کہا کہ خدا کی ڈرامے سے اپنے ہاتھ کو رو کر۔ یہ بات ظلیہ تک پہنچی (علیہ السلام) پوچھا تو اس
کے جواب میں کہا، ہاں بعد اور اس کی ڈرامے اللہ تعالیٰ کی نہیں ہے؟ اور جو دنیا اور آخرت
میں ہے سب اس کی ہے۔ ابن جوزی رقمطراز ہیں۔ ابوالحسن نوری کی نسبت میں نے سنا
ہے۔ لوگ کہتے تھے۔ کہ انہوں نے مولانا کی لڑائی سنی تو وطن سے کہا یہ موت کا زہر ہے۔ پھر
کئی کو بھونکتے سنا تو کہا ایک وسیع ایک "لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ موزن
کے بارے میں مجھ کو یہ خوف ہے۔ کہ غفلت کے ساتھ ذکر الہی کرتا ہے۔ اور اس کام پر
ہمت لیتا ہے۔ وہ نہ لڑائی نہ دتا لہذا میں نے وطن سے کہا اور کتا مار دیا۔ ذکر نہ کرتا ہے چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ولن من شیء الا شیء عہدہ" میں ہر ملک پیر حدیث کی تسبیح
پڑھتی ہے۔ (تبلیس ابلیس مترجم صفحہ ۲۸۲، کتب الطبع فی التصوف صفحہ ۵۷۷ "ج اسلام
آباد ترجمہ ڈاکٹر محمد محمد حسن)

ابو عبد اللہ رحمتی کہتے ہیں کہ ابو حمزہ صوفی نے طرسوس کی جامع مسہد میں دھڑکا

لوگوں نے دل سے سنا ایک روز وہ وعظ بیان کر رہے تھے کہ یکا یک جامع مسجد کی چھت پر ایک کوا بولا ابو حمزہ صوفی نے زور سے ایک نعرہ مارا اور کہا الیک الیک۔ اس بات پر لوگوں نے ان کو زندہ بقیہ کی طرف منسوب کیا مسجد کے دروازے پر ان کا گھوڑا بچل پکار کر بیٹام ہوا کہ یہ زندیق کا گھوڑا ہے۔ (تلبیس ابلیس مترجم صفحہ ۲۱۹)

ابو حمزہ صوفی ایک بار حادثہ ایسی کے گھر گئے اتنے میں ایک بکری بولی ابو حمزہ نے ایک نعرہ مارا اور کہا الیک الیک یا سیدی حادثہ یہ سن کر خلع ہو گئے۔ اور چھری ہاتھ میں لے کر بولے کہ اگر تم اس حالت سے توبہ نہ کرو گے تو میں تم کو بیچ کر ڈالوں گا۔ ابو حمزہ صوفی نے کہا کہ جب میری حالت کا سنا نہیں پسند نہیں تو پھر تم بسو اور خاک کیوں نہیں کھاتے (تلبیس ابلیس مترجم صفحہ ۲۲۰، کتاب الطبع مترجم صفحہ ۵۸۰)

محمد بن موسیٰ المعروف بہ واسطی صوفی کی نسبت بیان کیا جاتا ہے۔ کہ انہوں نے کہا جس نے اللہ کا ذکر کیا اس نے افترا پایا۔ حاجی نے صبر کیا اس نے گستاخی کی اور جس نے شکر کیا وہ اللہ سے کٹ گیا۔۔۔۔۔ کسی حبیب یا کلیم یا علیل کو ہرگز نگاہ میں نہ آنا جب کہ تجھے حق کی طرف نگاہ کرنے کی راہ مل چکی ہے۔۔۔۔۔ ان بے سارفل کے ساتھ درود بھیجو مگر اپنے دل میں یہ خیال نہ کرو کہ اس کی کوئی قدر ہے (کتاب الطبع صفحہ ۵۹۳، ۵۹۶، ۵۹۹) ابو نصر سراج صوفی نے اس جگہ بہت جھوٹیں کی ہیں مگر جسے نماز خراب کر دے عطا اس کی اصلاح نہیں کر سکتا۔

قول شبلی :-

اے اقول وانا اسمع لعل لی اللہ ابن خیری (احتراف علی مذہب التصوف صفحہ ۳۵)
سفر ۲ طبع مصر کہ میں ہی ہاں کرتا ہوں میں ہی سنتا ہوں۔

خواجہ غلام لرہ لہسن کتاب میں رقمطراز ہیں۔ شبلی نے کہا میں چاہتا ہوں کہ بہشت اور دوزخ کو ایک لفظ بنا کر کہا جائے تاکہ بے سبب اس کی عبادت کریں۔ ذکر ہے ایک دن حضرت شبلی وحدت وجود پر وعظ فرما رہے تھے۔ حضرت جنید آئے اور فرمایا کہ اے شبلی زیادہ فاش نہ کر۔ حضرت شبلی نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں اللہ میں ہی سنتا ہوں دونوں

جہانوں میں میرے سوا کوئی اور نہیں ہے۔ (فیوض فریدہ ترجمہ فوائد فریدہ صفحہ ۷۷، ۷۸) شبلی نے اپنے رب سے کہا کہ کس طرح پرہیزگاری سے اس نے اللہ ﷻ کو پہنچا۔ آپ نے فرمایا کہ اس طرح پرہیزگاری سے اللہ ﷻ کو پہنچا۔ جو کہ یہ شخص عقیدہ میں راسخ تھا۔ (فوائد فریدہ صفحہ ۷۸) اللہ ﷻ کو پہنچا۔ حضرت شبلی نور آردہ سے اور اور فرمایا کہ میں کون ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظام سے خود کو منسوب کرتا ہے۔ لہذا جتنا ہوں چاہتا ہوں ان کی برابری کا دعویٰ نہیں کرتا۔ یہ امر صرف تیری حسن عقیدت کے دریافت کے واسطے کیا تھا۔ (فوائد انوار مترجم شمس بریلوی صفحہ ۲۶۰)

امیر غزالی صوفی نے کہا کہ سنت رسول ہو جانے کا نام ہے اور فرض خدا بن جانے کا۔ یہ بھی مذکور ہے کہ خدا کی نیت فرماتے تھے میں کافر ہو گیا۔ میں نے زندہ باندھ لی۔ (فوائد فریدہ مترجم صفحہ ۸۰)

شیخ عبدالقادر جیلانی نے فرمایا ہے۔ جس نے حاصل ہالہ ہونے کے بعد عبادت کا ارادہ کیا پس اس نے اللہ کے ساتھ شریک کیا۔ نیز فرمایا ہے میرا پس قدم ہر دلی اللہ کی گردن پر ہے۔ (فوائد فریدہ مترجم صفحہ ۸۱)

حجۃ الہدٰی نے فرمایا ہے کہ انسان ایک پروردگار ہے جب پہلے پہل آفرینش کے ائمہ سے سر باہر نکلتا ہے تو اپنا حق کہتا ہے۔ جب جسم باہر نکلتا ہے۔ سمائی ما اعظم ثانی یعنی میں پاک ہوں میری شان کتنی بلند ہے۔۔۔۔۔ جب وحدت کے آشیانے میں جا بیٹھتا ہے۔ تو کہتا ہے میرے سوا کوئی معبود اور موجود نہیں (فوائد فریدہ مترجم صفحہ ۸۲)

امیر تاج الدین ہالی رندہ نیل نے فرمایا ہے۔ (۱) ہم خدا نے دو اہل اور پاک ذات میں جو ہر عینوں سے پاک ہے۔۔۔۔۔ (۲) ہم حق مطلق ہیں ان صفات کو دیکھیے ہم خدا کی ذات میں لیکن چادر کے نیچے ہیں۔۔۔ (۳) میں قاب قوسین کے مطلق ایک نکتہ کون گاہ۔۔۔۔۔ (۴) ہم آج مصلحت بناؤں گے۔ (فوائد فریدہ مترجم صفحہ ۸۱، ۸۲)

ابوالحسن خرقانی نے فرمایا کہ صبح سویرے اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ کسی کی اور ہمیں بچھا دیا۔۔۔۔۔ اور یہ بھی فرمایا ہے۔ کہ میں اپنے رب سے دو سال چھوٹا ہوں (فوائد فریدہ مترجم صفحہ ۸۷)

بلند بطلان کے متعلق مولوی ردی لکھتے ہیں۔

باربدان آن فقیر محتشم ہائید آمد کہ بزواں تک منم
گفت مستاز عیان آن ذلنوں قالہ انا حاکمہ دین

کہ ہاشمت فقیر ہائید اپنے مریدوں کے ساتھ آیا اور کہا کہ زبان عدنان میں ہوں اس صاحب
فنون مستانے نے واضح طور پر کہا میرے سوار مگر کوئی لائق عبادت نہیں ہے۔ لہذا آزمیری
عبادت کرو۔ (مثنوی دفتر مردم صفحہ ۵۲ طبع پشاور و خزینہ ایمانیہ صفحہ ۱۷۲)

عبد الوہاب شرابی لکھی کتاب میں سید علی وحید صوفی کے متعلق ذکر کرتے ہیں
کہ وہ جب اس شہر یادو سرے شہر کے کسی شیخ کو گدھی پر دیکھتے تو اس کو گدھی سے اترے
کا حکم دیتے نیز اسے کہتے تو بقول رہسک راسخالی حتی الملح بہا کہ آپ گدھی کا سر تمام
رکھیں تاکہ میں اس کے ساتھ بد فعلی کروں (طبقات الکبریٰ ج ۲ صفحہ ۱۳۵ طبع مصر)

نوید احسن ندوی لکھی کتاب میں صوفیوں کا رد کرتے ہوئے ایک قصہ نقل کرتے
ہیں۔ (اقل کفر کفر نباشا)

ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت زید سے ملنے ان کے گھر تشریف
لے گئے زید موجود نہ تھے حضرت زینب اس وقت کپڑے تبدیل کر رہیں تھیں۔ اسی حالت
میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظر ان پر پڑ گئی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے دل میں ان کا سراپا کھنکھایا جس کی وجہ سے وہ زید کے من سے اتر گئیں۔ اس کے
بعد زید نے آکر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر زینب آپ کو پسند آگئی
ہوں تو میں انہیں طلاق دیدوں لی (تفسیر ابن جریر طبری پارہ ۲۲ صفحہ ۱۳ حوالہ مدد ہیں
دستاویز نظم صفحہ ۱۷ شیعیت کے دلخ صفحہ ۸۶) چنانچہ اس واقعہ کو حضرت قدوم علی
ہجویری (داتا گنج بخش) لکھی کتاب میں لکھتے ہیں۔ جیسے حضرت (اللہ علیہ السلام) کہ جب ان
کی نظر ایسی جگہ پڑی کہ جہاں نہ چاہے تھی۔ یعنی لوریا کی عورت پر تو اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ان کو تنبیہ ہوئی اور جب بعدہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہوتا ہے تو صورت اس کے
برعکس ہوتی ہے۔ چنانچہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اس ہی نظر پر گئی تو زید کی عورت
ان پر حرام ہو گئی اس لئے کہ حضرت (اللہ علیہ السلام) کی نظر عمل صوم میں تھی اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نظر عمل سکرم میں تھی لیکن المطلوب ترجمہ اردو کشف المحجوب
مترجم مولوی فیروز الدین صفحہ ۲۸۳ سطر ۶-۷)

پروردگار ہے جب حشر کے روز پیغمبر نفس نفس کہیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُمتی فرمائیں گے۔ اور حضرت پیر شاہ محی الدین (غوث الاعظم) علیہ الرحمۃ مریدی مریدی فرمائیں گے جس وقت حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یا محی الدین میرا قدم تیری گردن پر ہے اور تیرا قدم ہر دلی اللہ کی گردن پر ہے۔ تو جملہ اولیاء اللہ حضرت علی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان اللہ میں پہنچایا حضرت علیؑ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یا علیؑ شاہ محی الدین (غوث الاعظم) اراکل من اولاد اُمت کس کہ اُتق فرزند را قدم بر گردن نہ د فرزند را قدم بر گردن بدو تن عیب نیست اول حضرت علی عزت وادبہ ازاں قدم حضرت پیر بر گردن ہمہ دلی اللہ تبار و ہر دلی اللہ سدا تہمت شد و باہر یک مرتبہ ولایت و ہدایت یافت۔ یا علیؑ شاہ محی الدین (غوث الاعظم) میری آل ہیں اور آپ کی اولاد ہیں فرزند اگر لائق ہو تو اس کا قدم گردن پر رکھنے اور اس کا انھا کر کندھوں پر رکھنے میں کوئی عیب نہیں سب سے پہلے حضرت علیؑ نے آپ کو یہ عزت دی اور بعد میں حضرت پیر نے اپنا قدم مبارک ہر دلی کی گردن پر رکھا اور ہر دلی اللہ نے سعادت حاصل کی اور مرتبہ ولایت و ہدایت پایا (الحک المشرقاۃ ص ۹۸ مترجم صفحہ ۱۹۱، ناڈل اسرار اللہ ص ۷۰)

مولوی جلال الدین رومی مولیٰ لہنی کتاب میں لکھتے ہیں۔

کہتے ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ہمراہ جنگ سے لوٹ رہے تھے آپؐ نے فرمایا آج رات دشمنوں کو یہ جانے اور شہر کے دروازہ پر سوئیں۔ کل شہر کے اندر جائیں۔ صحابہ نے ہو چا یا رسول اللہ اس میں کیا مصلحت ہے؟ فرمایا کہ (یکایک چلے جانے سے) ہو سکتا ہے تم ہاں لہی عورتوں کو یہ گانے مردوں کے ساتھ دیکھو اور تمہیں الم (سج) ہو اور فتنہ پیدا ہو جائے صحابہ میں سے ایک نے یہ بات نہ سنی وہ (اپنے گھر) چلا گیا۔ لہنی عورت کو غیر مرد کے ساتھ پایا (ملفوظات رومی اردو ترجمہ فیہ مافیہ صفحہ ۳۳ طبع لاہور)

پروفیسر یوسف جتوئی صاحب نے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ کہ تم لہنی بیویوں کو اجنبی لوگوں کے ساتھ مہامرت میں مشغول پاؤ اور یہ دیکھ کر تمہیں بہت حدم ہو اور تم فرم سے پانی پانی ہو گا لیکن ایک صحابی نے حضورؐ کے ارشاد پر عمل نہ کیا اور وہ اپنے گھر چلے گئے۔ چنانچہ انہوں نے لہنی بیوی کو ایک غیر مرد کے ساتھ معروف پایا (اسلامی تصوف لڑ پروفیسر

یوسف سلیم جتئی صفحہ ۶۶۔ شیعیت کے دلع صفحہ ۸۷۔ یہ تھے صوفیہ کے عقائد (نعوذ باللہ)

خدا اور موسیقی :-

صوفیوں کے ہاں ناول کی بہت فضیلت ہے اس لئے مناسب سمجھا گیا کہ اس کی بھی خبر لیا جائے۔ زمانہ جاہلیت میں کفار بھی تالیاں وغیرہ بجا کر عبادت کیا کرتے تھے۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت کی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے (۱) و ما کان عند العیت الا مکارا و تعذیر۔ اور بن کی نماز خانہ کہہ کے پاس سوائے سیٹیاں بجانے اور تالیاں بجنے کے اور کچھ نہ تھی (اس ۱۱ نفل آیت ۳۵)

(۲) و اجنبوا قول الزور۔ تم ناپاک باتوں سے بچے رہو اور نورو باتوں گانے وغیرہ سے بچے رہو (ترجمہ فرمان میں کج آیت ۳۰) اس آیت میں غلط زور کے متعلق امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا اس سے مراد غنا ہے۔ دیکھیں (فروع کافی ج ۶ صفحہ ۳۳۱ گنہاں کبیرہ ج ۳ صفحہ ۳۶۸ سلاۃ الدارس صفحہ ۱۷۷ معانی الاخبار صفحہ ۳۴۹ وسائل الشیعہ ج ۱۲ صفحہ ۳۲۵)

(۳) و من الیاس من یشتري لیسو الہدیت لیصل من سبیل اللہ بغیر علم و تہذیب حاضر و اولیک لہم حذاب صغیر۔ اور لوگوں میں سے کوئی ایسا بھی ہے جو بیوقوفان میں خریدتا ہے تاکہ وہ بغیر علم کے لوگوں کو فائدہ نہائے کے راستہ سے ہٹائے اور اسے ٹھنسا قبول نہائے انہی لوگوں کے لئے ذلیل کرنے والا حذاب ہے (اس فرمان آیت ۶) اس آیت میں لیسو الہدیت سے مراد امام علیہ السلام نے فرمایا غنا ہے۔ دیکھیں (معانی ۱۱ اخبار صفحہ ۳۴۹ طبع جدید وسائل الشیعہ ج ۱۲ صفحہ ۳۳۱ فروع کافی جلد ۶ صفحہ ۳۳۲ گنہاں کبیرہ ج ۳ صفحہ ۳۶۸ سلاۃ الدارس فی معنی الحسین صفحہ ۱۷۷ تفسیر مافی صفحہ ۳۴۳)

خدا اور موسیقی احادیث کی روشنی میں :-

عن زید الشہام قال۔ قال ابو عبد اللہ علیہ السلام بیت النذام لا تومن فیہ النبیۃ ولا تہاب فیہ اللہ عزہ ولا ید عند الملک۔ زید شہام سے روایت ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا

جس گھر میں گانا گایا جائے وہ گناہاں مصیبت سے محفوظ نہیں رہتا۔ اس میں کوئی دعا قبول ہوتی ہے۔ اور نہ ہی اس میں کوئی رحمت کا فرشتہ نازل ہوتا ہے (وسائل الشیعہ ج ۱۲ صفحہ ۲۲۵، فروغ کامل ج ۶ صفحہ ۳۳۳ حدیث ۱۵، قوانین الشریعہ ج ۲ صفحہ ۱۹)

عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال۔ قل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اقرؤوا القرآن بالحن العرب واصواتہا وایاکم ولعنوا اصل الفسق واصل الکفار فانه سبکی من بعدی اقوام یرجون القرآن ترجیح الفناء والمنوح ولہ حیانیتہ لا یجوز تراقیم قلوبہم مقلوتہ وقلوب من یحبہ شائخہم۔ فرمایا حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کو عرب کے لہجہ اور ان کی آواز میں پڑھو اور بھلا پسے کو بد گھڑوں اور گنہ گاروں کے لہجہ سے۔ یعنی گویوں غری سرخاں وغیرہ کے لہجوں سے، میرے بعد کچھ لوگ ایسے آئیں گے کہ قرآن کو رگ کی طرح آواز کے لوٹ پھیر (گھڑی) کے ساتھ پڑھیں گے یا نور خوانوں کی طرح یا ترک دنیا والوں کے جھگیں لہجہ میں اور ان کا یہ پڑھنا بارگاہ الہی میں مقبول نہیں ان کے دل لٹ چکے ہیں اور ان کے دل بھی جس کو ان کی یہ منوع قرأت پسند ہے (اصول کامل جلد ۳ حدیث ۳ صفحہ ۲۱۹، مترجم جلد ۲ صفحہ ۶۳۷ قوانین الشریعہ ج ۲ صفحہ ۲۰)

عن ابی امامۃ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال الفناء غشی لتفق۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا۔ فنا و سرود لغاتی کا آشیانہ ہے۔ (وسائل الشیعہ ج ۱۳ صفحہ ۳۲۷ حدیث ۱۰ قوانین الشریعہ ج ۲ صفحہ ۱۹)

عن جابر بن عبد اللہ عن انس بن مالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال۔ کان ابلیس اول من قنن واول من نبح لا اکل آدم من الشجرة الا بحباب جابر بن عبد اللہ انعمادی سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے پہلے جس نے فنا کا لکھنا کیا وہ شیطان تھا جب کہ حضرت آدم علیہ السلام نے شجرہ ممنوعہ کا پھل کھایا تھا۔ (وسائل الشیعہ ج ۱۲ صفحہ ۲۳۱ حدیث ۲۸ تفسیر العیاش ج ۶ صفحہ ۳۰ سوانح الامین صفحہ ۱۷۷) بوجہ خوف طوالت اس پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

جانب سرکار آیت اللہ العظمیٰ آقا نے سید ابوالقاسم الموسویٰ انصاری مدظلہ العالی فرماتے ہیں۔ اگر فناء اور فحمت میں آواز لگے میں ہیرے تو اگر فنا ہو جائے (یعنی جس طرح ہاںس ہود

لعب میں معمول ہے اس طرح لوگوں و قاصد کے) تو حرام ہے اور اگر خانا نہ ہو تو مکروہ ہے
(توضیح المسائل مسئلہ نمبر ۱۲۰)

۵. نبی مہترم آپ ایمانہ ﷺ کہ جب اللہ اکبر لگے میں آواز پیر کر نہیں کہہ سکتے تو باقی
ذکر توبہ میں ہے۔ اہلسنت کے نزدیک بھی خنا و موسیقی حرام ہے ویکمیں تفسیر طبری
جلد ۲ صفحہ ۳۹ تفسیر قرطبی جلد ۱۲ صفحہ ۵ نقد العلم والحداد لابن جوزی صفحہ ۳۳ تفسیر ابن
کثیر مترجم جلد ۳ صفحہ ۶۱ پ ۲ تفسیر حذقان جلد ۲ صفحہ ۳۶ لسان المصاری طرح بخاری
جلد ۹ صفحہ ۱۲۳ تفسیر الدر المنثور جلد ۵ صفحہ ۱۵۹ طبع مصر وایران۔ تفسیر فتح اللہ امام شوکانی
جلد ۲ صفحہ ۲۲۸ جلد ۸ صفحہ ۲۳۳ تفسیر روح البانی طابوسی جلد ۲۱ صفحہ ۶۸ سنن ابیہنری جلد ۱۰
صفحہ ۲۲۱، ۲۲۳، ۲۲۵ مسند رک الماکم جلد ۲ صفحہ ۳۱۱ نہایہ ابن الاثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۵ الفائق
للہ خضریٰ جلد ۱ صفحہ ۳۰۵ تلح العروسی جلد ۲ صفحہ ۳۸۱ نیل الاوطار جلد ۸ صفحہ ۲۶۳ کتر المجل
جلد ۳ صفحہ ۳۳۳ تفسیر النسل حاشیہ التنازل جلد ۳ صفحہ ۳۹۰ تفسیر طبری جلد ۱۵ صفحہ ۸۱ تفسیر
القرطبی جلد ۱۰ صفحہ ۲۸۸ نقد العلم والحداد صفحہ ۳۳ تفسیر ابن کثیر سورہ الاسراء آیت ۶۳
جلد ۳ صفحہ ۳۹ طبع مصر تفسیر التنازل جلد ۲ صفحہ ۱۴۸ تفسیر النسل جلد ۲ صفحہ ۱۴۸ تفسیر ابن
جری الکلبی جلد ۲ صفحہ ۱۴۵ تفسیر الشوکانی جلد ۳ صفحہ ۲۳۳ تفسیر روح البانی جلد ۱۵ صفحہ ۱۱
(تفصیل کے لئے ویکمیں لغتہ رح صفحہ ۶۴ تا ۷۳ طبع جدید بیروت، اسلام اور موسیقی
چلیف مفتی محمد شفیع طرح محمد عبدالمنزل)

نصافیہ عہد اسلام کی نظر میں :-

سرکار آقا کے تحت مدرسہ اردو بیلی اعلیٰ فتنہ مختارہ صوفیوں کا روکتے ہوئے رقمطراز

ہیں

باید دانست کہ مسکھ میں صوفیہ مانند باغیہ بطلانی و حسین بن منصور حلاج کہ شہرت کردہ اندہ بریکی از این دو مذہب بوده اند بسبب اختلافی کہ این گروہ داشتند اکثر علماء شیعیہ مانند شیخ مفید و ابن قولویہ و ابن بابویہ این دو طایفہ حاد را خواہ حلوئیہ و خواہ اتحادیہ از فطرت شرودہ ، یقین است کہ ایشان از طایفہ فطرت اند کہ از قلوب اند چنانکہ گذشت

و علیٰ اس امر اتحدیہ مثل فی الدین عربی و شیخ عزیزی نسبی و عبد الرزاق کاشی کفر و زندہ را ایشان گد را یدہ بوحث و جود قائم شدہ اند و گذشتہ کہ ہر موجودی خداست "تعالی اللہ عنہ" علو کبیرا و ایضاً باید دانست کہ سبب تہادی و طغیان ایشان در کفر آن بود کہ مطالعہ کتب فلسفہ مشغول شدہ و چون بر قول الفلاس و اتباع بالفتنہ از عظمت معنات گذار خواہت شمار او را اقتیاد کردند و از جہت آنکہ کسی پی نہرد کہ ایشان روزگار معنات و اعتدالت قہیرہ ملائم اند این معنی را لباس دیگر پوشانیدہ وحدت و جوش نام کردند و چون معانی آنرا از ایشان پر سیدہ از روی تبلیغ گفتند کہ انہی بہ بیان در نیاید و بدین ریاضت بسیار خدمت میر کامل ہن نمونون رسید و امتحان را سرگردان ساختہ اند و ہمیں از مفیدان در آن باب مہلت بسیار صانع کردند و فکر پدید آن باب روانیدہ و آن کفر عظیم را دین کردند (حدیث شریف صفحہ ۵۶ طبع جدید)

یعنی یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ کہ مسکھ میں باغیہ بطلانی اور حسین بن منصور حلاج جیسے صوفی جنہوں نے برمی شہرت پائی (حلول و اتحاد) کے دو مذہبوں میں سے کسی ایک پر نئے ان پر اس کے حامی عقیدے کی وجہ سے شیعوں کے اکثر علماء مثلاً کے طور پر آقا کے شیخ مفید آقا کے ابن قولویہ اور آقا کے شیخ مدوق ابن بابویہ وغیرہ نے اس گمراہ گروہ کو خواہ وہ حلوئی ہو یا اتحادی انہیں ذہنی پر بطلانی اور تہویش میں مبتلا کیا ہے کیونکہ انہوں نے تکلیف دہ زندگی

ہر کی جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے اور متاخرین کے بعض امتدادیوں مثلاً علی ہمدانی اور شیخ عزیز نسفی اور عبد الرزاق کاشی کفر و زندقہ بن کر گزرتے ہوئے وحدت الوجود کے قائل ہو گئے اور کہنے لگے کہ موجودات کی ہر شے خدا ہے۔

اور یہ جانتا چاہیے کہ کفر میں اس طوالت اور سرکش کا سہب یہ تھا کہ وہ فلسفہ کی کتابوں کے مطالعہ میں کسو گئے اور جب انہیں افلاطون اور اس کے پیروکار کے اقوال کا پتہ چلا تو ان کی انتہائی بے راہروی اور سرگرائی کے باعث گراہی کو اپنا شعار بنالیا اور ہر اس لئے کہ کسی کو تہ نہ چلے کہ فلسفیوں کے معانی اور اعتقادات کا سرکہ کرنے والے ہیں انہوں نے ان اقوال کو دوسرا بارہ لوڑھا کر اس کا نام وحدت الوجود رکھ دیا اور جب ان سے اس کے معانی پوچھے گئے تو دھوکے اور دغا پردہ سے کام لے کر کہنے لگے کہ یہ حقیقت بیان نہیں کی جا سکتی اور سخت ریاضت اور کسی سرحد کا اس کی خدمت کے بغیر اس حقیقت تک پہنچنا نہیں جاسکتا اور یوں احمقوں کو انو بتایا اور بہت سے نادانوں اور احمقوں سے اس سلسلہ میں اپنا بہت سادقت گنوا یا اور اس سلسلہ میں فکر و قیاس کے گھوڑے دوڑانے رہے اور اس بہت بڑے کفر کی تلو میں کرتے رہے (زید قسطلی کے لئے دیکھیں حدیثہ الثبیہ صفحہ ۵۵۸ تا ۶۶۲ طبع جدید)

سرکار رینس الہدین آقائے محمد باقر المجلسی اعلیٰ اللہ مقامہ

فرماتے ہیں

"مگر مقام انوس ہے کہ اکثر ایسا زمانہ نے اپنے اہلبیت نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اختیار و تہ کو مجوز کر لیا یعنی ناقص رائوں پر اعتقاد کر لیا ہے (اس لئے گراہی کے اندھیرے میں جہک لویاں مار رہے ہیں) کچھ لوگوں نے اپنے حال و معنی (گمراہ اور گمراہ کئے والے) یونانی حکماء کے مسلک کو اختیار کر لیا ہے۔ جو نہ کسی نبی کے قائل ہیں اور نہ کسی (الہامی) کتاب پر ایمان رکھتے ہیں بلکہ وہ صرف اپنی فاسد عقلوں اور کلمہ (کسوٹی) رائوں پر سہرور کرتے ہیں ان لوگوں نے ان (حکماء) کو اپنا پیشوا اور راہنما بنالیا ہے۔ اس لئے وہ ائمہ ہدی علیہم السلام کے نصوص صریحہ و صحیحہ کی محض اسلئے (بے جا) تلو یات کرتے ہیں کہ وہ بظاہر حکماء کے مسلک کے مطابق نہیں ہیں۔

حالانکہ یہ لوگ جانتے ہیں کہ حکماء کے دلائل (بافتادہ منسوب) شہادت سے وہم و گمان بھی حاصل نہیں ہوتا (تایقین چہ رسماً) بلکہ ان کے ارادہ و افکار بار حنکبوت کی طرح بود و کزور

میں نیزہ بھی (پنجم خود دیکھ رہے ہیں) اگر ان حکماء کے ارادہ و انکار اور اعتقالات و نظریات میں باہم اختلاف و تضاد پایا جاتا ہے ان میں سے کچھ متائین ہیں (جن کا کائد اعظم ارسلو ہے) اور کچھ اشرافین ہیں (جن کا پیشوائے اعظم انطاطونی ہے) ثانویہ طور پر ایک گروہ کا کوئی نظریہ دوسرے گروہ کے نظریہ سے ملتا ہے (اور اختلاف ہی اختلاف نظر آتا ہے۔ جو پہلے خود ان کے بظاہر کی ناقابل رد دلیل ہے) پتا پتا کہ لوگ اصول عقائد میں اپنے عقلوں بقصد بد بھروسہ کریں (اور لاشی پسند و ناپسند کو عقیدہ کی صحت کا معیار قرار دیں اس طرح ان کا شیرازہ بکھر جائے گا) اور جس طرح حیوانات چراگاہوں میں آرتو پھرتے ہیں اس طرح یہ لوگ بھی آوارہ و سرگرداں ہو جائیں گے بچے لاشی زندگی کی قسم (معلوم) یہ لوگ ایک بے دین و کافریونانی حکیم پر حسن ظن رکھتے ہوئے اہلبیت عصمت و طہارت کے خصوص مرید و محمد کی بے جا تاویل کرنے کی کس طرح جرأت و جسارت کرتے ہیں (جگ ہے۔ جنہیں ہو دوتا وہ ڈوب جاتے ہے سفینوں میں) اور کچھ اہل زمانہ نے بدعتوں کو دین بنا رکھا ہے جن سے (بخیل خود) خدا کی عبادت کرتے ہیں اور "سموہ پاتصوف" انہوں نے اس کا نام تصوف رکھا ہے۔ ان لوگوں نے "رہبانیت" (دنیا اور اہل دنیا سے قطع تعلق) کو لاشی حالت و عبادت بنا رکھا ہے۔ حالانکہ پیغمبر اسلام نے اسکی ممانعت فرمائی ہے۔ اور شادی بیاہ کرنے لوگوں سے تعلق و مراسم بڑھانے جمع و جماعت میں حاضر ہونے اہل ایساں کی مجالس و محافل میں حرکت کرنے ایک دوسرے کو ہدایت کرنے احکام خداوندی پر مبنی اور پڑھانے بیداروں کی زنج پر سی کرنے جنازوں کی مستحبت کرنے۔ اہل ایساں کی ملاقات و زیارت کرنے ان کی حاجت برآری میں کد و کاوش کرنے نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے اور حدود خداوندی جاری کرنے کا حکم دیا ہے۔ لیکن انکی خود ساختہ رہبانیت ان تمام فرائض و مستحبت کے ترک کرنے کو مستلزم ہے (اگر اس کو اپنایا جائے تو ان تمام واجبات و مستحبت کو خیر باد کہنا پڑتا ہے) اس گروہ نے رہبانیت میں کچھ خود ساختہ عبادات (اور اور وظائف) بھی اختراع کر رکھے ہیں منجملہ رنگے ایک ذکر خلی ہے۔ یہ انکا ایک خاص مں ہے۔ جو خصوص ہیبت و کیفیت کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حالانکہ اسکے متعلق نہ کوئی نص وارد ہے اور نہ ہی قرآن و سنت میں اس کا کہیں کوئی نام و نشان پایا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہی چیز کو بلا شک و شبہ بدعت کہا جاتا جو کہ حرام ہے۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ہر

بدعت گراہی ہے اور ہر گراہی کا راستہ سیدھا جہنم کی طرف جاتا ہے دوسرا ذکر جلی ہے جس میں یہ لوگ اشہد گاتے "ویشقون شیع الحداد" اور گدھے کی طرح اسیگتے ہیں اور کفار مکہ کی طرح سیڑیوں اور پتلیاں پیٹ کر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور طرف تماشا یہ کہ ان کا گمان یہ ہے کہ ان دو خود ساتھ ذکر وں کے سوا اللہ کی کوئی عبادت ہی نہیں ہے لگے علاوہ وہ تمام نوافل و سنن کو نظر انداز کر دیتے ہیں ہاں اللہ کو تے کے خصوصے مارنے کی طرح (برائے نام) صرف نماز طریضہ ادا کرتے ہیں اور (حقیقت یہ ہے کہ) اگر ان کو علماء کا خوف دامنگیر نہ ہو کہ مبادا کفر کا لتوی (کا دس) تو یہ نماز طریضہ بھی ترک کر دیں پھر یہ لوگ خدا "انہم لعنہم اللہ" ان پر لعنت کرے صرف انہی (فروغی) بدعتوں پر ہی اکتفا نہیں کرتے بلکہ اصول دین میں تحریف و تغیر کرتے ہیں۔ اور وہ "يقولون اوحدة الوجود" وحدة الوجود کا باطل عقیدہ رکھتے ہیں اس (وحدة الوجود) کے جو معنی اس زمانہ میں مشہور ہیں (یعنی وحدت الوجود) "واللعن المصور فی هذا الزمان والمصور من مشائخ کفر باللہ العظیم" وہ سراسر کفر و فحش ہے نیز یہ فرق عقیدہ جبر اور تمام عبادات کے ساقط ہونے اور اس قسم کے دیگر عقائد باطلہ و فسدہ کا قائل ہے "یا اخوانی و احفظوا ایمانکم و دیانکم من دسوس هؤلاء الشیاطین" اسے برابر ان اسلامی ذرو (ان سے) اور ان شیطانوں کے دسوسوں اور شبہوں سے اپنے دین و ایمان کو بچاؤ اور خیال رکھو مبادا کہیں ان کے ظاہری اور مصنوعی اخلاق و اطوار سے دھوکہ نہ کھا جاؤ جو چاہاؤں کے دلوں پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ (استحالات الہامیہ اردو ترجمہ رسالہ لیلیہ صفحہ ۱۶ تا ۲۰ مترجم آیت اللہ العظمیٰ محمد حسین نجلی مدظلہ العالی)

سرکار حجۃ الاسلام قائد ملت جعفریہ آقائے علامہ مفتی جعفر حسین اعلیٰ اللہ

مقام

فرماتے ہیں

وہ افراد جو جامعہ تصوف میں کر نہاد و بے تعلقی دنیا اور روحانی عظمت کا ذمہ دار اپنے رہتے ہیں وہ اسلام کی عملی راہ سے فگ اور اس کی حکیمانہ تطہیم سے نا آشنا ہیں اور صرف شیطان کے بسکانے سے خود ساختہ سہاروں پر بھروسہ کر کے غلات کے راستے پر گامزن ہیں

چنانچہ ان کی گھر میں اس حد تک بڑھ جاتی ہے کہ وہ اپنے پیشواؤں کو اس سطح پر سمجھنے لگتے ہیں کہ گویا ان کی آواز خدا کی آواز اور ان کا عمل خدا کا عمل ہے۔ اور کبھی شرعی حدود و قیود سے اپنے کو آزاد سمجھتے ہوئے ہر امر قبیح کو اپنے لئے جائز قرار دے لیتے ہیں اس الٹا دہے دہس کو تصوف کے نام سے پیش کیا جاتا ہے اور اس کے غیر شرعی اصولوں کو طریقت کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اور یہ مسلک اختیار کرنے والے صوفی کہے جاتے ہیں سب سے پہلے ابوہاشم کوئی دشمنی نے یہ لقب اختیار کیا کہ جو اموی النسب اور جبری العقیدہ تھا اسے اس لقب سے پکارا جاتا ہے جسے وہ یہ تسمیہ کہ اس نے نہد و تقویٰ کی خائش کے لئے صوف کا لباس پہن رکھا تھا۔ بعد میں اس لقب نے عمومیت حاصل کر لی اور اس کی وجہ تسمیہ میں مختلف توجیہات گھڑی گئیں چنانچہ ایک توجیہ یہ ہے فاسے مراد فرد فقر اور فنا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ صفہ سے ماخوذ ہے اور صفہ مہد نبوی کے قرب ایک چہرہ ترا تھا جس پر کعبہ کی شاخوں کی جھٹ پڑی ہوئی تھی جس میں رہنے والے اصحاب صفہ کہلاتے تھے اور غربت و بچہ رگی کی وجہ سے وہیں بٹے رہتے تھے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ عرب کے ایک قبیلہ کے جد اعلیٰ کا نام صوفہ تھا اور یہ قبیلہ خانہ کعبہ اور حجاز کی خدمت کے فرائض سرانجام دیتا تھا۔ اور اس قبیلہ کی نسبت سے یہ لوگ صوفی کہے جاتے ہیں یہ گروہ متعدد فرقوں میں بٹا ہوا ہے۔ لیکن بنیادی فرقے صرف سات ہیں

(۱) وحدتہ

یہ فرقہ وحدۃ الوجود کا قائل ہے چنانچہ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا کی ہر چیز خدا ہے یہاں تک کہ ہر نفس و ناپاک چیز کو بھی یہ اسی منزل الوہیت پر شہر لگتے ہیں اور اللہ کو دریا سے اور مخلوقات کو اس میں اٹھنے والی لہروں سے تشبیہ دیتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ دریا کی لہریں دریا کے علاوہ کوئی جداگانہ وجود نہیں رکھتیں بلکہ ان کا وجود بیحد دریا کا وجود ہے جو کبھی ابھرتی ہیں اور کبھی دریا کے اندر سمٹ جاتی ہے لہذا کس چیز کو اس کی بہت سے لہجے نہیں قرار دیا جاسکتا

(۲) اتحالیہ

اس فرقہ کا خیال یہ ہے کہ وہ اللہ سے اور اللہ اس سے متحد ہو چکا ہے یہ اللہ کو آگ سے اور اپنے کو اس لوہے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ کہ جو آگ میں پڑا رہنے کی وجہ سے اس کی صورت خاصیت پیدا کر چکا ہے

(۳) حلوئیہ

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کو نہ عالم عارف اور کاملوں کے اندر معلول کر جاتا ہے اور نہ اس کا جسم اس کی فرد و گدھ ہوتا ہے اس لئے وہ بظاہر ہر بشر اور بہا من خدا ہوتے ہیں

(۴) واصلیہ

یہ فرقہ اپنے کو واصل باللہ سمجھتا ہے اور اس کا نظریہ یہ ہے کہ احکام فرح تکمیل نفس و تہذیب اخلاق کا ذریعہ ہیں اور جب نفس حق سے متصل ہو جاتا ہے تو پھر اسے تکمیل و تہذیب کی احتیاج نہیں رہتی۔ لہذا واصلیوں کے لئے عبادت و اعمال بیکار ہو جاتے ہیں کیوں کہ لڑا حاصل الحقیقہ بطلت الشریعہ (جب حقیقت حاصل ہو جاتی ہے تو فریعت بیکار ہو جاتی ہے) لہذا وہ جو پیش کسی ہی پر حرف گیری نہیں کی جا سکتی

(۵) زرقیہ

یہ فرقہ قدر سرور کی دھنوں اور حال و نقل کی سرمستیوں کو سرمایہ عبادت سمجھتا ہے۔ اور روشنی دور بخندہ گری سے دیا کاتا ہے۔ اور اپنے پیشواؤں کی من گڑھت کو اچھی سنا کر عوام کو رعب کرنے کی فکر میں لگا رہتا ہے

(۶) عشائیہ

اس فرقہ کا نظریہ یہ ہے کہ الہاتہ قنطرۃ الحقیقہ عشق بھری عشق حقیقی کا ذریعہ ہوتا

ہے لہذا عشق الہی کی منزل تک پہنچنے کے لئے ضروری ہے کہ کس موش سے عشق کیا جائے لیکن جس عشق کو یہ عشق الہی کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ صرف بظاہر و ماضی کا نتیجہ ہوتا ہے۔ کہ جس کی وجہ سے عاشق قلب و روح کی پوری توجہ کے ساتھ ایک طرف مائل ہو جاتا ہے اور اس تک رسائی ہی اس کی منزل ہوتی ہے۔ یہ عشق لسن و فہم کی راہ پر توڑا سکتا ہے مگر عشق حقیقی کی منزل سے لے کوئی لگا نہیں ہوتا۔

عشق ہمارا چوں بہ حقیقت نظر کنی دولت و دیوانہ بود پائے رہبری

(۱) تلقیہ

اس فرقے کے نزدیک علوم دینیہ کا پڑھنا اور کتب علمیہ کا مطالعہ کرنا قطعاً حرام ہے۔ بلکہ جو مرتبہ علمی سربرس تک پہنچنے سے حاصل نہیں ہوتا وہ ایک ساعت میں رشد کے تصرف روحانی سے حاصل ہو جاتا ہے۔

علمائے شیعہ کے نزدیک یہ تمام فرقے گمراہ اور اسلام سے خارج ہیں چنانچہ اس سلسلہ میں آئمہ اہل بیت کے بکثرت اہل سنت و جماعت موجود ہیں اور اس خطبہ میں بھی امیر المومنینؑ نے امام ابن زید کے قلع عائق دنیا کو شیطانی دوسرے کا نتیجہ قرار دیا ہے اور اس راہ پر چلنے سے بھت منع کیا ہے (شیخ ابوالحسن صفحہ ۵۵۱ تا ۵۵۲)

سرکار حضرت علامہ حسین علیہ السلام مکان اعلیٰ اللہ مقامہ فرماتے ہیں۔

چوتھا باطل فرقہ صوفیہ کا ہے جو کہ متعدد فرقے ہیں اور ان کی بہت سی شاخیں ہیں لیکن ان کے عقائد وحدت الوجود کے قائل ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سوائے خدا کے اور کوئی موجود ہی نہیں ہے۔ جو کہ ہے وہ اسی کا منکر ہے۔ وہ دریا اور اس کی موجوں اور مٹی اور کونے کی مٹائیں پیش کرتے ہیں۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ موج دریا بھی دریا ہی کا منکر ہے اور کونہ بھی مٹی کی ایک ٹھل ہے اس طرح ہر موجود خداوند عالم ہی کا منکر ہے۔ اور اس کے وجود کی ایک صورت ہے اور انکا یہ گمان باطل ہے کہ موجد حقیقی ہم ہی ہیں۔ اس طرح کہ ہم خدا کے

سوا کسی کو موجود ہی نہیں سمجھتے۔ حالانکہ ان کا یہ وہی خیال اور مگر ان کو مستلزم ہے کہ وہ ہر چیز کو خدا کیسے کیونکہ وہ واجب الوجود

(خدا) پر ممکن الوجود (مخلوق) کا محل اتحاد وجود کے باعث جائز سمجھتے ہیں۔ اور اس قصہ پر مصداق واجب کی کثرت کی کوئی اتساہ نہ ہوگی اور یہ توحید کیسے ہو سکتی ہے جبکہ جو غریبے دو خداؤں کے قائل ہیں مثلاً ثنویہ وہ بھی کافر ہیں تو پھر ان لوگوں کی حالت اتساہی قابل افسوس ہے کہ یہ ہر چیز کو خدا مانتے ہیں۔ اور عوام کو معطلہ دینے اور تمام ظہنات پر حقیقت کو مشتبہ رکھنے کے لئے علماء دین کے خوف کی وجہ سے اپنے ان معاصی کفر آئین کو اپنی عبادتوں میں لٹاؤں کے ذریعہ لٹا کرتے ہیں اور اس ذریعہ سے اپنے عیب کو پردہ پوش رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور مومنین بالیقین کی گرفت کے وقت وہی اور رکیک تاویلات کا ارتکاب کرتے ہیں بلکہ ایسی شے کی بلندی کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ کوئی شخص ہمارے کلام کو کہہ نہیں سکتا۔ اور جی وہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو علم باطن کا عالم قرار دیتے اور علماء دین کو علم ظاہری کا عالم کہتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ علماء دین کو ہمارے بیان کی دقائق اور ہارکیوں تک رسائی نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ اتساہی بے حیائی کے باعث علماء دین کو قہر میں کا نام دیتے ہیں مطلب ان کا یہ ہوتا ہے کہ علماء دین کی نگاہ صرف پوست اور پھلکے تک پہنچ سکتی ہے۔ کلام کے مغز تک نہیں پہنچ سکتی اور کہتے ہیں کہ ہمارا طور و طریق طور عقل سے جداگانہ ہے۔

لیکن برتنی میں جو کہ ہوتا ہے۔ وہی اس سے ظاہر بھی ہوتا ہے لہذا اہل بصیرت پر حقیقت حق نہیں رہ سکتی بلکہ ان کی ایک جماعت نے اپنے چہرے سے پردہ حجاب کو اٹھا کر ان مطالب کی تصریح کر دی ہے چنانچہ قدوة المستعین امۃ الجہتہ بن حجاب ظاہر ہمارے (عمران ملب) واقعہ ماہد نور اللہ رحمہ و مد اللہ مسجود نے کتاب ذوالفقار میں نقل فرمایا ہے۔ کہ اس مذہب والوں کے اعتقاد کا ماحصل یہ ہے کہ تمام عالم اور مادی دنیا میں ذات خدا ہے فرق صرف اعتقادی ہے۔ اللہ تعالیٰ الیاذ باللہ کسی اپنے آپ کو ابلیس کی شکل میں ظاہر کرتا ہے اور کسی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں اور کسی کتے اور خنزیر کی شکل میں اور کسی انسان کی صورت میں کسی خداوند عالم کو دیکھنے سے تشبیہ دیتے ہیں اور عالم دنیا کو موجدوں سے اور کسی خدا کو مٹی سے اور مخلوق کو کھڑے سے اور کسی

سرکار حضرت آیت اللہ العظمیٰ آقا نے الشیخ محمد حسین ابن نجفی

وہکو مدظلہ العالی

فرماتے ہیں۔

اگر ہاں علم و اطلاع پر نفی نہیں ہے کہ "فرقہ صوفیہ" بنی امیہ کی رید لوہر ہے اور اس کا پس منظر یہ ہے کہ سلاطین بنی امیہ نے خاندان نبوت سے ملای احمد فرجینے کے بعد دیکھا کہ پھر بھی ان کے روحانی کمالات کی وجہ سے لوگوں کے دل ان کی طرف کھینچتے ہیں اور وہ ہر خاص و عام کی توجہ کا مرکز بنے ہوئے ہیں اب ان کے روحانی کمالات کو سلب کرنا تو ان کے بس کا درگ نہ تھا البتہ لوگوں کی توجہ لاہر سے ہٹانے کیلئے انہوں نے یہ مناظرانہ چل چلی کر ان کے مقابلہ میں "صوفیہ" کے نام سے ایک جماعت کی تشکیل کی جس کا مقصد امتیاز صوف کا ساتھ پاس پسندنا اور بظاہر ترک مذاکرہ کرنا تھا۔ پھر لوگوں کی توجہ ان کی طرف مرکوز کرنے کے لئے حکومت کی سرپرستی میں ان کے مصنوعی کشف و کرامات کا یہ ویگنڈ کیا جاتا تھا۔ حتیٰ کہ عاتق اللہاں لکے دام تفرقہ میں گرفتار ہو گئے اس فرقہ کے عقائد باطلہ میں ایک مشہور عقیدہ فاسدہ "وحدت الوجود" ہے کہ خالق و مخلوق کا وجود ایک ہے۔ اور بعض اس سے بھی ایک لام آگے نکل گئے انہوں نے صاف صاف کہہ دیا کہ کائنات میں صرف ایک ہی چیز موجود ہے اور وہ ہے خدا۔ وہ ہر چیز کو خدا کہتے ہیں اس لئے اس گروہ کو "ہے لوستی" کہا جاتا ہے۔ اس فرقہ کا سب سے بڑا ترجمان شیخ محمد ابن عربی فتوحات مکیہ میں لکھتا ہے۔

فہماں من انہر الاشیاء وهو عینہا۔ اس سلسلہ کا ایک بڑا سرگرم رکن پیر دوم کہتا ہے۔

ہر لحظہ بشکلی بت عید برآمد ہر دم بلباس و مگران یاد برآمد

دل برو نہاں ہے گمہ میر و جوان ہے

گمہ نوح ہے و کرد بہان را بہد عافرق گمہ گشت علیل و پهل ہر برآمد

خود رفت بکستی آتش گل لزان ہے (مثنوی روی)

نیز اسی گروہ کا ایک مشہور مبلغ شیخ عیسیٰ گشتی راز میں یوں گل افشانی کرتا ہے۔

مسئلہ گر ہدائستی کہ بت چھست ہدائستی کہ دین و دیت ہر سنی است

نیز اس جماعت کی ایک مشہور فردے کہا ہے

تو منی من توام روی یگر کہ ایں ہر نزد ماہوت لوست

نیز کہتا ہے

وجود میں وہاں نقش خیل است حقیقت جزو وجود کبریا نیست
اگر گوئی ہے حق است حق است وگر خلقش ہے گویٰ خطا نیست

اس نظریہ نے منصور (مطالع) سے یہ کہلوا یا "لیس فی جنہی سوی اللہ" نیز اس گروہ کا دوسرا باطل علیہ یہ ہے کہ "العبادة قنطرة المعرفة" کہ عبادت معرفت کا پل ہے۔ لہذا جب ایک عبادت باللہ داخل باللہ ہو جائے اور کہہ سکے "من توہم تو من عہدی تو ہر اس سے تمام عبادت ساقط ہو جاتی ہیں اس بناء پر آئمہ اہلبیت فرماتے ہیں "الصوفیۃ کلہم من اللہ ائنا و طریقہم مہایتہ طریقہم" تمام صوفی ہمارے دشمن ہیں اور ان کا طریقہ ہمارے طریقے کے خلاف ہے (حدیث الشیخ) فی حفظ حدیثہ فائدہ باللفظ جدید (استقالات الامامیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۳۷ طبع اول)

حضرت آیت اللہ العظمیٰ آقا خاں الشیخ شہاب الدین مرعشی النجفی مدظلہ العالی

صوفیوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں وہندی ان مصیبتہ الصوفیۃ علی اسلام من اعظم المصائب۔۔۔ یعنی میرے نزدیک اسلام پر جو مصیبتیں آئیں ہیں ان میں سب سے بڑی مصیبت تصوف ہے جس کے ذریعہ اسلام کے ارکان کو متہدم کیا گیا اور اسلام کی بنیاد میں رخنہ اندازی کی گئی اور یہ (صوف) محمد پر بہت زیادہ تحقیق اور صوفیاء کے مضرت میں سرگردانی کے بعد ظاہر ہوئی ہے۔ اور حقیقتاً جب میں ان کے بڑے مطالب پر مطلع ہو تو معلوم ہوا کہ یہ ہمارے دین میں فساد کی رہبانیت سے آئی ہے جس کو حاد (اہل سنت) کے لوگوں نے اسلام میں داخل کیا ہے۔ جن میں حسن بصری۔ شبلی۔ سرور۔ وطائس و زہری اور جنید بغدادی و حیرم میں بہر ان لوگوں سے یہ اہل تشیع میں داخل ہو گئی حتیٰ کہ ان کا مسئلہ ترقی پکڑنا گیا اور اسوں نے قرآنی نصوص اور سنت کی تاویل کی اور عقائد احکام کی مخالفت کی "الترمو ابوہدۃ الوجود بل الوجود" اور انہوں نے وحدۃ الوجود سے منہ کر وحدۃ الوجود کا نظریہ قائم کیا اور عبادت میں تہذیب اور کفر اور باطل کے ساتھ میرے

ہونے اور دلوں پر نور کا نظریہ رکھتے ہیں۔ اور ان کے روم نے ان اشیاء کو لازم پکڑا اور ان کا نام ذکر خلی قلبی رکھا۔۔۔۔۔ اور میں نے ان میں سے بعض لوگوں کو دیکھا جو آخر طہیم اسلام کی فعالیت کا دعویٰ کرتے ہوئے اپنے مسلک کی ترویج کا حصہ بناتے ہیں۔ جیسا کہ وہ لوگ آخر طہیم اسلام کی طرف منصوبہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تلاح اللہ حالت لیسا حو نس و نس حو مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمدی کیفیات کہہ دیتی ہیں کہ وہ ہم ہے اور ہم وہ ہیں یعنی کہیں اللہ تعالیٰ ہمارا وجود دھار لیتا ہے اور ہم اللہ کی طرح ہو جاتے ہیں حالانکہ ہمہ مسکین نے اس قسم کی چیزیں علم و تحقیق اور قاعدہ و کلیہ کے تحت نہیں پالی۔۔۔۔۔ پس انہوں نے تصوف کے فلسفہ کو بیویات و خرافات کشف خیالی اور ایمانِ اہم کی بنیاد پر وسعت دینے کی کوشش کی تو انہوں نے بہت بڑی بڑی کثیر کتابیں لکھیں جیسے کتاب اشرف، عہد اللہ، فصوص الحکم اور مسکنی فروع۔۔۔۔۔ جن کتابوں کا کوئی مفہوم ہی نہیں ہے اور جملہ حکایات و قصوں پر مبنی ہیں۔ اور ان میں کوئی ایسا مرکب نقطہ نہیں ہے کہ پڑھنے والا یہ سمجھ سکے کہ اس سے کسی معنی کا تصور کر سکے۔ بلکہ انہوں نے یہ بات کہہ کر کہ یہ ہر قوم کے لئے کچھ مخصوص اصطلاحات ہوتی ہیں۔ جن کو سولنے اہل ذوق کے کوئی نہیں سمجھ سکتا مگر وہ شخص جو ان کے پیچھا دویم نور ہو۔ اور ان کی روحوں سے روحانی غذا اور سکر حاصل کرنے اور انہوں نے جموئے موضوعات اور گمنیا باہیں گمراہ حوام کو داخل کر دیا ہے۔ جیسے ان کا نقل "الطریق فی اللہ بعد اندس الخوائف مگر اللہ تعالیٰ کی طرف راستہ حقائق کے نفسوں کی قدر لو کے برابر ہیں۔ اور ان میں سے ہر فرقے کو اس طرح سے بتا دیا گیا ہے۔ تاکہ وہ اپنے غیر سے تمیز حاصل کرے ان علامتوں اور سمیوت کے ساتھ جیسے مجھوں میں مو جھیں بڑھانے اور ذرا صحت مند ہونے کے ساتھ اور مختلف ذکر کی عقائد میں جمع ہونے کے ساتھ وہ اپنی تمیز کو برقرار رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اور میں کام کے طول پکڑ جانے کی وجہ سے آدھیں سے معذرت خواہ ہوں یہ ایک شخص تھا کہ جس کے ساتھ دکھ اور درد جاری ہو جاتے ہیں "معنا اللہ وایاکم من تسویات نسبت عرفان و حیات الفلسفہ و التصوف و جہان و یاکم اینخ الطیۃ بابولہ اعلیٰ بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یعرف سواہم آمین آمین۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں عرفان کی خرافات اور فلسفہ و تصوف کی حکایات سے محفوظ فرمائے اور خداوند تعالیٰ توفیقات

عنایت فرمائی کہ ہم اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دروازہ پر گھسنے نیکیں
 اور ان کے علاوہ کسی سے معرفت حاصل نہ کریں آمین آمین (استحقاق الحق جلد ماہر صفحہ ۱۸۳
 ۱۸۵۶)

سرکار حضرت آیت اللہ العظمیٰ آقا خاں علامہ حلی اعلیٰ اللہ مقامہ
 صوفیوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں و تاملت الصوفیہ من الجور فی ذلک و ذلک
 علیہ الطول فی ابدان العارفین۔ تاملی اللہ عن ذلک علواً کبیراً فانظر فی حوالہ المستیع الذین
 یتبرکون بمشائخہ ہم (بمشائخہ ہم رخ) کیف اعتقاد ہم فی ربہم و تجوز ہم علیہ تامل
 الحول و اخری الاعتقاد و عبادتہم الرقص و التصنیق و الغناء۔۔۔۔۔ یعنی طویل و اتحد کے مسئلہ
 میں جوہر مسلمین کی مخالفت کرنے والے صوفیہ ہیں جو کہ عارفین کے بہ نون میں اللہ تعالیٰ
 کے حلقوں کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اور وہ اس سے بہت بلند و
 برتر ہے۔ وہ نہ کسی میں طویل کر سکتا ہے اور نہ کسی چیز کے ساتھ متحد ہو سکتا ہے۔ ذرا ان
 مشائخ کی طرف دیکھیے کہ جن کی زیادت کے ذریعہ لوگ تبرک حاصل کرتے ہیں کہ یہ وردگار
 عالم کے متعلق ان کے کیسے کیسے اعتقادات ہیں کہ کہیں اس کے لئے طویل جائز قرار دیتے
 ہیں اور کہیں اتحد کو اس کے لئے صحیح قرار دیتے ہیں۔ عبادت ان کی بیج گانا اور تیلیں بجاتا
 ہے اور ان کا یہ حال وہہ اور حیل کی عقلوں میں ساری مخلوقات پر واضح اور ظاہر ہے۔ یہی
 توحید اور ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے زمانہ کفر و جاہلیت کے کفار کی مذمت کی ہے۔ چنانچہ
 اللہ باری تعالیٰ ہے۔ وما کان صلوٰۃ ہم عندہ بہت عہدک و تعدد (اس اللہ تعالیٰ
 آیت ۲۵) کہ ان کفار کی بیت اللہ کے پاس عبادت سوائے تیلیں دینے اور سیٹیاں بجانے کے
 کچھ اور نہ تھی۔

اس سے بڑھ کر کوئی حالت اور تداخل نہیں ہو سکتا کہ ایسے لوگوں کو تبرک سمجھ کر
 ان سے تبرک حاصل کیا جائے جو ایسے طریقہ سے عبادت کرتے ہیں جس عبادت پر اللہ تعالیٰ
 نے کفار کی مذمت کی ہو قانعاً لا تعسی لا یصلح و لکن تعسی المثلوب اتس فی المصدر (اس لہجہ
 آیت ۳۴) کہ ان کی آنکھیں اندھ سی نہیں ہوتی ہیں لیکن دل اندھے ہو جاتے ہیں جو سبیلوں

میں ہوتے ہیں۔ "وَلَقَدْ شَهِدَتْ جَمَاعَةٌ مِّنَ الصُّوفِيَّةِ"۔۔۔۔۔ میں نے صوفیہ کی ایک جماعت کو حضرت امام حسین علیہ السلام کے دومہ قدس کے پاس دیکھا تھا جنہوں نے ایک شخص کے علاوہ نمازِ صبح پر کسی مگر وہ شخص بغیر نمازِ بجا لانے کے یونسی بیٹھا تھا۔ ایک گھرمی سہر کے بعد وہ نمازِ عشاء بجا لانے لیکن وہ شخص نمازِ عشاء بھی نہ بجا لایا۔ میں نے ان میں سے بعض سے پوچھا کہ اس شخص نے نماز کیوں نہیں پڑھی تو انہوں نے کہا اس کو نماز کی کیا حاجت و ضرورت ہے حالانکہ خدا تک پہنچ چکا ہے اور جب داخلِ بلائہ ہو چکا ہے تو پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان محاب (پردہ) قائم کرے۔ "العلق محاب بین العبد و الرب" نماز تو بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان ایک محاب ہے۔ فانظر ایضا العاقل فی صلوٰۃ و عقلاہم فی اللہ تعالیٰ کہ تقدیم۔۔۔۔۔ صاحبانِ عقل ان لوگوں اور ان کے استیلاوت و بدوہ خدا تعالیٰ اور ان کی عبادت اور ترک نماز کے متعلق ان کے ترانے ہونے عذر کے متعلق ذرا غور فرمائیں بلا جو دن کی اس حالت کے یہ جمل ان کو اس کمال سے قرار دیتے ہیں اور ان کو ابدل کے متجدد سمجھتے ہیں (الحق الحق جلد ۱ صفحہ ۱۸۲، ۱۸۶ طبع جدید قم و صفحہ ۲۰، ۲۹ طبع قدیم و خزینہ ایمانیہ صفحہ ۲۴۳، ۲۴۹)

علامہ ہشتمین قم کا متفقہ فیصلہ (چنانچہ ہیئت تحریریہ) (علامہ قم) صوفیوں کا رد کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

تصوف ایک وسیلہ استعماری

در بارہ اینکه چرا بجانب دیگران تکیہ و تفرقہ ہای مذہبی از جملہ سلسلہ تصوف را تائید و تقویت می کنند باید گفت استعمار گرانی از این راہ می توانند از ترکز قوای معنوی ملتہا جلوگیری کنند و نیز از تشکیل تیرہای عظیم و ہمدست کنندہ کہ مقاومت و در بر بر آن کلان پیدا نہ شود دست مانت نہ لند۔۔۔۔۔ یعنی تصوف ایک وسیلہ استعماری ہے۔ استعماریہ چاہتا ہے کہ مرکز اسلام کی معنویت اور روحانیت کو اس قدر تاراج کر دیا جائے کہ اس میں قوت مدافعت ختم ہو کر رہ جائے اس مقصد کے لئے انہوں نے ایک فرقہ صوفیہ کی بنیاد رکھی

تاکہ مسلمانوں کی مرکزی حیثیت قائم ہو جائے۔ ان صوفیوں نے مطالبہ ہائے اسلام کی بنیے
 بسیار تک انداز میں تشریح کی اور یہ اشعار کہ جو ان کی خواہش نفسانی کی ترجمانی کرتے تھے۔
 اور ان کا قول ”ھر پر پیش آید حوش آید“ ان طریقوں سے اسوں نے ملت اور مملکت اسلامی
 کی ترقی کی راہوں کو باطل کر دیا کیونکہ اس سے جمود ملت لازم آتا ہے۔ اس وجہ سے تصوف
 مستعدیوں کی استعداد گری کا ذریعہ بن گیا اور اسی وجہ سے ان لوگوں نے اپنے مقاصد کو
 قنوت پہنچانے کے لئے ہر قسم کا کردار ادا کیا تو اس طریقہ سے صوفیوں کے اندر دو لڑتے وجود
 میں آئے۔

(۱) صوفیان :- کہ جنہوں نے لوگوں کے اندر مذہب کے بارے میں مخصوص
 انداز کو اپنایا اور صوفی کے نام سے مشہور ہوئے۔

(۲) خانقاہ :- دوسری قسم اہل خانقاہ کی تھی۔ کہ انہوں نے تمام اویان اور
 مذاہب سے اپنے مقاصد حاصل کرنے کی کوشش کی اور آسمانیاں حاصل کرنے کے لئے انہوں
 نے ایک لائحہ کلیہ تیار کیا جسے صلح کل کے نام سے مشہور کیا۔ اور تمام امور میں اس قدر افرار
 پیدا کر دیا کہ فقط ایک ہی ایسا مقصد ہے جس کو پا کر انسان کامیاب ہو سکتا ہے۔ وہ فقط
 تصوف ہے۔ اور وہ لوگ شراب پی کر یہ کہتے ہیں کہ ہم درویش ہیں اور انہیں کاد پاکیزہ
 ہونا چاہیے اور دوسروں کے حقوق پر ڈاک ڈالتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ ہم علی کے حاکم اور
 ہیں اور ہر قسم کا گناہ اور فعل حرام کرتے ہیں۔ اور اس کو کوئی اہمیت نہیں دیتے ان فعل
 بالہج کے کرنے اور دین سے مکمل منحرف ہونے کے باوجود اپنے آپ کو صوفی کہتے ہیں۔ تاکہ
 کسی کو اپنے اور اعتراض کا موقع نہ دیں (چونکہ ان کے نزدیک صوفی صاف گو کو کہتے ہیں)
 حالانکہ جب سے اسلام کا سورج طلوع ہوا ہے مسلمانوں میں مرجعیت کا مرکز قرآن اور رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رہے ہیں اور مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ قرآن اور سنت نبوی
 سے احکام کو حاصل کریں۔ اور جبکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا اے
 جبرک فیکم التخلین کتب اللہ و عمرتی ما ان تمسکتتم بسمانی تغتوا ابداً۔ کہ اے مسلمانوں
 میں تمہارے درمیان دو گراں درجہ ہیں جسور یا ہیں اگر تمہاری بدگشتی ان کی طرف ہوگی
 اور تمہارا مرکز قرآن و اہلبیت ہیں گے تو تم کہیں بھی گمراہ نہیں ہوں گے۔ ۲۶۰ ہجری
 تک جبکہ معصوم آئمہ علیہم السلام لوگوں کے درمیان موجود رہے اور لوگوں کے لئے پناہ و

مرجبت کا ذکر قرآن اور آئہ اہلبیتؑ رہے جب حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام اس دنیا سے رحلت فرما گئے تو تقریباً ۱۰ سال تک امام زمانہؑ کے نائبین خاص سے استفادہ کیا اور جب سے عہد کبریٰ شروع ہوئی تو امام زمانہ علیہ السلام لوگوں کے لئے احکام دین اور مشکلات اسلامی کے حل کا طریقہ بتا گئے کہ تم حلال اور پرہیزگار علماء و مجتہدین کو اپنا حاکم و رہبر مانو اور امام زمانہؑ کی وہ مشہور حدیث کہ میرے بعد تمام احکامات دینیہ میں تمہاری مرجبت اور پناہ کا مرکز وہ علماء و مجتہدین ہیں جو ہماری اعلیٰ اور واجبہ کے راوی ہیں اور وہ لوگ جو یہ چاہتے ہیں۔ کہ وہ پیغمبر اور آئہ عظیمہ السلام اور قرآن مجید کے اطاعت گزار ہوں تو ان پر لازم ہے کہ وہ عقائد کو بہانہ و دلائل کے ذریعے جو عقل و فطرت پر مبنی ہو حاصل کریں۔ اور فروعات دین میں علماء و مجتہدین اور مراجع تقلید کی طرف رجوع کریں۔ حوالہ احکام اسلام میں قلص ہوں اور جنہوں نے ساری عمر قرآن اور حدیث شناسی پر صرف کی ہو اور نیز یہ بھی لازم ہے کہ ہم ان لوگوں کو بھی پہچانے جو میرے درجہ اور شیخ و قطب کی پیروی کرتے ہیں جو وہ برابر بھی اسلام سے شناسائی نہیں رکھتے اور فقط اپنے آپ کو دانشمند پرہیزگار مجتہدین کہتے ہیں۔ اور اسلام کی اصل سے بھی واقفیت نہیں رکھتے۔ یسے توحید باری تعالیٰ سے بھی آگاہ نہیں (بیست پارہ ص ۱۵۹ تا ۱۶۲ طبع موسسہ درویش قم المقدس) بقیہ وہ علماء کرام جنہوں نے صوفیوں کے خلاف لکھ اشایا بوجہ خوف طوالت صرف لکھا دی ہے یہی اکٹھا کیا جا رہا ہے۔ شائقین حضرات ان کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

آیت اللہ العظمیٰ آقاؑ نے حسین برودردی اعلیٰ اللہ مقامہ اعتقادات دین اسلام ص ۳۸، ۳۹ طبع ایران

جناب آیت اللہ آقاؑ نے الشیخ علی خامنہ ای شہر دوی کتاب تاریخ فلسفہ و تصوف طبع تہران
 جناب جوہر اسلام آقاؑ نے جوہر تہران کتاب عارف و صوفی پر میگوندہ طبع تہران
 جناب آیت اللہ العظمیٰ آقاؑ نے ملا حسن فیض کاشانی اعلیٰ اللہ مقامہ رسالہ الانصاف طبع ایران
 جناب جوہر اسلام آقاؑ نے سید باقر نجفی یزدی مدظلہ کتاب اعتقادات دین اسلام ص ۸۳ تا ۸۴ طبع ایران

جناب شیخ الطائفہ النجفی آقاؑ نے محمد بن الحسن الطوسی اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب النہیہ
 جناب آقاؑ نے ابو عبد اللہ محمد بن جمال الدین الملکی المعروف شہید لول اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب

القدس

جناب آکائے زین الدین ابن علی بن احمد بن محمد بن علی العالمی المعروف شہید ثانی اعلیٰ
اللہ مقامہ شرح رسالہ فی علم وراثۃ المحدث

جناب آکائے القاضی السید نور اللہ شوستری المعروف شہید ثالث اعلیٰ اللہ مقامہ احقاق الحق
صفحہ ۲۰۷ تا ۲۱۹ طبع جدید

جناب آکائے محمد علی بن مقصود علی المعروف مجلس لؤلؤ والدہ گرامی علامہ مجلس کتاب فرج
من البحر المختار

جناب آکائے الشیخ علی المحاصر سبط شہید ثانی رسالہ فی تحریم الفنا

جناب آکائے الشیخ نصیر الدین الطوسی اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب ایجاز المطالب فی البراز الذہب

جناب آکائے الشیخ علی بن الشیخ محمد ابن الشیخ حسن ابن الشیخ زین الدین الشہید ثانی

صوفیوں کی رو میں مستقل کتاب بنام التہام المارۃ من افراط الزنا و التفرغ

جناب آکائے مرتضیٰ ابن لداعی الحسن الرازی اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب تبصرة السوایم
المتوصل فی حدایۃ العام

جناب آکائے محدث محمد بن الحسن بن علی بن محمد المر العالمی اعلیٰ اللہ مقامہ صاحب وسائل
الشیعہ - کتاب اثنا عشریہ -

جناب محدث آکائے حسین نور علی اعلیٰ اللہ مقامہ

مسحورک الوساغی ۲ صفحہ ۳۲۲ طبع ایران

جناب آیت اللہ العظمیٰ السیرت ماہدی ۱۱ صفحہ اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب ابواب الحدی طبع ایران

جناب آکائے آیت اللہ الحاج الشیخ اسماعیل خولجی مدظلہ کتاب منطلق ما یا آفت شناخت
صفحہ ۸۸ تا ۹۷ طبع قم

جناب آکائے امام الشیخ محمد الحسن المنظر اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب دلائل الصدق جلد ۱ صفحہ ۲۳۲ تا
۲۵۳ طبع جدید ایران

جناب علامہ لکید آیت اللہ الحاج سید علی بہائی اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب مہانت در معارف
اسلامی صفحہ ۲۳۳ تا ۲۴۶

جناب مجد الاسلام والمسلمین حاج سید یوسف فاضل مدظلہ کتاب الفاسیہ در رو عتائہ و لایان

جلد ۱ صفحہ ۴۳۲-۴۳۱

جناب محمد اسلام آکائے السید محمد مدی و رضوی لشکر دی کتاب گفتگوی عالم و صوفی طبع قم
جناب آیت اللہ العظمیٰ حاج سید محمد ہادی حسینی میلانی قدس سرہ کتاب مدد و رہدہ پیش
صفحہ ۲۰۲

جناب علامہ الحقیق محدث حبیب اللہ الخولجی اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب منہلج البراعت ج ۱۳ صفحہ
۴۳۲-۴۳۱ طبع جدید

جناب آکائے السید اسماعیل طبرسی نوری اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب کفایت النوحین ج ۱
صفحہ ۲۵۷ طبع جدید

جناب سرکار علامہ السید ابوالقاسم الحارثی القمی ولید بزرگوار علامہ الحارثی کتاب معارف اللہ
فناجیہ و تہذیب صفحہ ۲۸۷-۲۸۶

جناب آکائے صابر نظامی صاحب علماء البہشت کتاب اسلام اور تصوف

جناب آکائے ابن جوری کتاب تلخیص ابلیس صفحہ ۲۱۰-۲۱۲-۲۱۳

جناب پروفیسر یوسف سلیم چشتی کتاب اسلامی تصوف میں غیر اسلامی نظریات کی آمیزش

جناب الحاج ایم ایس جے آقاخان کتاب اسلام میں تصوف نہیں

جناب الشیخ عبدالرحمن عبداللہ کتاب فقہ صوفیاء کتاب وسنت کی روشنی میں ترجمہ محمد
عالمی حلیل

جناب اسمان الہی ظہیر کتاب التصوف طبع بیروت

جناب محمد اسلام آکائے علامہ میرزا قاسم اعلیٰ اللہ مقامہ کتاب جامع الشکات

جناب آیت اللہ العظمیٰ آکائے ناصر مکارم الشیرازی مدظلہ العالی کتاب جلوہ حق طبع قم

جناب آیت اللہ آکائے السید حسن ابطنی مدظلہ کتاب پنج ما

برکت جواتان جلد ۲ صفحہ ۵۱۲-۵۱۱ چاپ طوس

الاحقر

نعمت علی مدحو

۱۳-۵-۹۰

جناب مستطاب استاذ العلماء سرکار حضرت علامہ الیہ گلاب علی
شاہ التقوی مدظلہ العالی پر تسبیح درود خیر العلوم البغیہ لکھان
پور سجادہ رحمہ۔ کلمہ پانچ سو فیہ بندہ کو مولانا نعمت علی صاحب مدعو نے
بخشنی حرط حمایت کیا۔ نامیہ نے ایک طائرہ ظراس کا حوض کیا جس کے باعث میں اس
تیج پر پہنچا کہ مولانا صوفی قادی بندہ کا دروختی حد ستائش میں۔ کیونکہ انہوں نے ایک تو
بزرگوار قوم صرف کر کے وہ کامیں کیا کرنے کی رحمت گودا کی جی میں مولانا دروختی
کے بزرگ سے موجود تھے پھر ہی کتابوں کو پڑھا اور ان خاصوں کے بزرگوں کے مشعل ہوا
ہمت ثبت کر کے آنے والی لیل کہتے سوت اور آسمانی پیدا کردی اور اسی سے ہمت ہوتا
ہے کہ مولانا صوفی کو ہی کتابوں کے مطالعہ کا بکثرت شرف حاصل ہے۔ پھر پاکستان
پندرہ سالوں وغیرہ میں ہائی لوگ ان خاصوں کو ریشی با حاکم ہوتا ہی کہنے میں مولانا کو بڑے
بزرگ یعنی بزرگوں کے پرستار تھے اور ان کے مریضوں کے علاج کو وسیع سے وسیع تر کرنے کی
کوشش میں مصروف رہتے ہیں۔ ان میں سے کئی ایک کے نام پر دروختی ہوتا ہی ہوتا ہی ہوتا
طرح طرح کے کرداروں سے لوگوں کی جلیں مانی کرتے رہتے ہیں اور شہرت تھا کہ اس
خیثت اور مولانا کے کردار کو ظاہر اور آشکار کیا جائے تاکہ عوام ان خاصوں کے کرداروں
کی لذت سے محروم نہ رہیں۔ خوش قسمت میں مولانا نعمت علی صاحب مدعو یہ شرف ان
کو نصیب ہوا۔ ”ایک لکھ لکھ بے تیرہ ہی رہا۔“

مولانا مدد صاحب نے اپنی کتاب کا بیڈنگ یعنی نام رکھا ہے ”تذکرہ مولانا معروف بہ
لقب بین الشیوخ والعرفاء“ اس بارے کلمہ کو بڑھ جانے سے اگر یہ ریشی ہو گیا تو معلوم ہو
جاتا ہے کہ لال علی خاصوں نے خواہ وہ ہر دوست کا عقیدہ رکھتے تھے۔

بہر حال کچھ پہلے اور قویٰ تو ہے

یاد رہے کہ مولانا اصل کا تعلق اہل ہند سے ہے کیونکہ کلمہ پانچ سو فیہ کی ان تمام
انعام کا ذکر موجود ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ جس کا حیدر ہر دوست والا ہوا ہی مولانا
ہے اور جس کا تعلق ملک اور اصل والا ہوا ہی مولانا ہے لیکن ساری کتاب میں کہیں بھی
بزرگہ موجود نہیں ہے کہ جس شخص کا حیدر ہر ہوا حیدر ہوتا ہے تاکہ معروف بہ فرق میں
الشیوخ والعرفاء کا منہم ملایں آہا استغفار بے نیسی کہ دیا جاتا کہ حیدر ہوتا ہے جو اصل غرہ
یعنی توحید اصل، نسبت لائت اور قیامت کا حیدر رکھتا ہو۔ یا اہل کلمہ پانچ سو فیہ ہوتا

ہے جو پہلے صوفی تھے تمام انتہائی محبت کا حقیقہ رکھتا ہوں اور ان حضرات کی نسبت
کو برحق ماننا ہونا علی علیہ السلام کو رسول کا عید و فصل تسلیم کرنا ہے۔ (اب اس میں کو
والسلام علی من اتبع الهدی) انگریزی البیہ گوہ علیہ السلام (۱۹۱۱-۱۹۱۲)

جناب مستطاب سرکار حضرت علامہ السید حکیم مفتی عنایت علی
شاہ النقیوی مدظلہ العالی امام الحرمہ شاہ گردن بانی علی یونیسر شیشی ملتان
بسم اللہ الرحمن الرحیم کتاب تہ مولیٰ کو جگہ جگہ سے پڑھا اور اللہ عزوجل نے خوب
منت اور جو سے کام لے کر مولیت کی حقیقت پر روشنی ڈالی ہے۔ مولیت کے حقائق
اللہ کی اصل اور بنیاد ہندوستان کا اور مولیٰ اور اللہ عزوجل کے حقائق بالکل ہیں۔ اور اللہ عزوجل
اللہ نے اپنے اپنے لایا ہے مولیت کی منت و منت لائی ہے اور علامہ اہل سنت نے اپنی
تحریر و تحریر سے ثابت کیا ہے کہ مولیت کو دشمنی الہیت نے لپٹا لیا اور وہی اسلام میں
حاکم اللہ کو داخل کر کے میں اسلام اس کو ثابت کرنے کی کوشش ہے۔

اس حد میں بعض فرقوں نے دیگر ملک سے مولیت کو پاکستان میں مد آمد کر کے اس
کی تبلیغ پر ہی ترکیب سے فرعون کر دی ہے۔ جس کو بدعت فاسق و فوجی عزہ و شرم سلطان
نعمت علی صاحب مدحوئے جانب لیا اور بدعت کریمت ہمارے کہ بدعت لوت نام تک
ہم سے مولیت کی جڑ کاٹ کر رکھ دی ہے بے مہد و مانی ہے جو مانے حق اللہ پرست
حقیقت حاکم اسلام کے واسطے مولانا کی یہ کوشش صحیح اور حکیم رہنمائی ہوگی میری دعا
ہے اللہ کرے زور ہم اور زیادہ

واللہ اعلم بالصواب
سید عنایت علی النقیوی خلیفہ دار ۹۱-۱۰-۲۶

جناب مستطاب استاذ العلماء حضرت علامہ علامہ حسن نجفی ہارٹڈ غلہ العالی
پر لیکل مدرسہ باب التبعث جازاؤرہ اسماعیل خاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ والصلوة والسلام علی محمد و آلہ الامری
مدد تہ مولیٰ قر سے گزرا۔ مولانا نعمت علی کا مکمل قسم نے اس رسد میں حاکم اللہ
قریات مولانا کو بیان کیا۔ مولانا مومن نے ان کے ہر حقیقہ کو حور کے ساتھ پیش کیا۔
ساتھ ہی علامہ حیدر کی تردید کو مدلل ذکر کیا۔ اس میں شک نہیں کہ فرقہ مولیٰ نے قسم قسم
کے حقائق و حقائق کو اختراع کیا جس کا ثبوت نہ کر سکیں ہیں۔ ہے کہ نہ معلوم ہیں۔

انہیں لے اپنے ہی گھر میں اور خود ساز و ستاد کو ثابت کرنے کیلئے قرآن اور حدیث میں
تحریر کی۔ آیات قرآنی کی جیسے وہ غریب ہو گئیں کہیں جی کا مثبت حل اور فصل و نون
کے نزدیک جود ہے۔ اس رو کا مذہب قیود سے کوئی تعلق نہیں ہر وہ میں ملایا قیود نے
اس رو کی تردید کی ہے۔

خود انہر طاہرین نے ان سے برکت کا حکم فرمایا۔ اور ان کے مشرکانہ عقائد کی نفی
فرمائی۔ انہر طہل باوحدت و جہود کا حقیقہ وہی اسلام کے عقائد ہے۔ جس کی کوئی کلمہ گو
مسلمان تائید نہیں کر سکتا۔ اکثر ان میں وہی کے لہجہ میں وہی فروش ہوتے ہیں۔ خود انہ
کرم تمام مومنین کو ان کے حامی عقائد سے اپنے کی توفیق نصرت فرمائے اور نعمت علی کی
سامی جیلہ کو مستعد فرمائے اور مزید ان کو خدمت وہی کی بہت عطا فرمائے۔

آخر عام مسی نجی ۱۳۹۱ھ

جناب مستطاب جزہ الاسلام حضرت علامہ السید حافظ محمد سبطین نقوی
مدظلہ العالی

مرکز ہی صدر وفاق علماء شیعہ پاکستان و پرنسپل ممتاز المدارس وزیر آباد
بہر محفل تہذیبیہ مولانا جناب فاضل شاہد مولانا نعمت علی صاحب مدد نظر سے
گھڑا سو موافق قابل وادریں۔ اس دور میں کسی قدر کا متاثر کرنا انتہائی دشوار بلکہ اکثر احواس
مصلحتیں کی نظر ہو جاتا ہے مگر آپ نے تمام تر مصلحتوں سے بے نیاز ہو کر اس سلسلہ میں
تحقیق شروع کی اور مطالعے اسلام کے نظریات اور آخر اہل بیت علیہم السلام کے اقوال سے
اس طرہ و منہ نظریہ کی قطعی کھلی وہ رو کہ جس کا شیعہ سے دور کا بھی واسطہ نہیں اور جسے
بدعتی سے عرفان کا لہجہ پہنایا گیا جب کہ ہمیں مقام عرفان میں کام صحت کے علاوہ کسی
طرف رجوع کرنے کی احتیاج ہی نہیں۔ کام انہی کے بعد خج البخار اور میز ہادیہ ہی ہند سے
لئے دند عرفان میں دسرا راہ وہ اعتبار کرے جسے اپنے اسلاف سے کچھ حاصل نہ ہوا ہو
وہ حقیقت لغت و صاحبان حقیقت و صحت کے مطالعہ میں ایک غیر شرعی راہ ہے جس کی
نہ فریبت اہلانت نہ تھی ہے۔ اور نہ ہی عمل علیہم۔

کہیں تاج کہیں طلی کہیں وحدت الوجود کہیں حق حقیقی اور ہماری کی غلامی میں
 یہود تہیں اور یہاں سب امتدادے گویا ایک عقل و خود سے دور بعد از فرائض طریقات کا
 مائل گروہ ہے۔ خدا اس کے شر سے مومنین کو محفوظ فرمائے قبل ازنی اس کے جہانم
 قلوب مومنین کو موت کریں اس کی حقیقت سے باخبر کرنا اہل علم کے فرائض میں سے تھا
 جس کی ابتداء صوفیہ مذکور نے کر دی خدا انہیں جزائے خیر دے۔

لا حشرید محمد سلیمان قزو ۱۳۱۷ھ

جناب مستطاب وکیل اہل حمد جتہ الاسلام مولانا علامہ حسین نجفی

مدظلہ العالی (فاضل عریق) مدرس جامعۃ المنظر لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب تہ صوفیہ کو میں نے چند پڑھا ہے۔ اس کتاب میں مولانا نعمت علی صاحب
 مدحوئے حدود و انصاف میں رہ کر شوس و فائل سے مسلک صوفیہ کی دو جہاں لڑائی میں اور
 صوفیا کو جو کرکٹ کی طرح کئی رنگ بدلتے ہیں خوب بے نقاب کیا ہے صوفیا کہیں عرفاء اور
 کہیں ماسکین خدا کے لہو سے لہو شدہ کر خلق خدا کو گمراہ کرتے ہیں۔ حکومت الاسلام شیعہ مذہب کی
 مایہ ناز کتاب ازمنہ اثنا عشریہ در جواب تہ اثنا عشریہ ج ۱ ص ۵ مترجم پر مرزا محمد کمال
 القتب شیعہ راجع رحمت اللہ علیہ نے فرقہ صوفیہ کی خوب مذمت فرمائی ہے اور ان کے تمام
 فرقوں کا کلدت کھایا ہے فرقہ صوفیہ سے شیعہ مذہب کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اور یہ لوگ جو
 بھی لہنا نام رکھیں چمکے ہمارے لام کا لہنا ہے اہل بیت علیہم السلام کہ تمام صوفیہ
 ہمارے دشمن ہیں۔ اور جن کو لام علی قتی علیہ السلام لہنا دشمن کہیں ان پر تمام شیباں علی
 جنت فرماتے ہیں۔

آخر میں میں مومنین کو مستحکم کرتا ہوں کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ ضرور فرمادیں تاکہ ان
 کو شیعہ اور صوفیہ میں فرق معلوم ہو۔ اور میری یہ بھی دعا ہے کہ خدا صفت کی منت قبل
 فرمادے آمین (والسلام) داما کو علامہ حسین نجفی (۱۳۱۱/۱۰/۹۱)